الصحيح

من سيرة النبي الأعظم ﷺ

٢٩

العلامة المحقق
السيد جعفر مرتضى العاملي

بسم الله الرحمن الرحیم

الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم

کاتب:

سید جعفرمرتضی حسینی عاملی

نشرت فی الطباعهٔ:

سحرگاهان

رقمی الناشر:

مرکز القائمیهٔ باصفهان للتحریات الکمبیوتریهٔ

الفهرس

الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم المجلد ۲۹

اشاره

سرشناسه : عاملی، جعفر مرتضی، ۱۹۴۴- م.

عنوان و نام پدیدآور : الصحیح من سیره النبی الاعظم صلی الله علیه و آله وسلم / جعفرمرتضی العاملی

مشخصات نشر : سحر گاهان، ۱۴۱۹ق. = ۱۳۷۷.

مشخصات ظاهری : ج ۱۰

شابک : ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل) ؛ ۱۳۰۰۰۰ریال(دوره کامل)

وضعیت فهرست نویسی : فیپا

یادداشت : عربی.

یادداشت : کتاب حاضر در سالهای مختلف توسط ناشرین مختلف منتشر گردیده است.

یادداشت : افست از روی چاپ بیروت: دار السیره

یادداشت : جلد دهم: الفهارس

یادداشت : کتابنامه

موضوع : محمد صلی الله علیه و آله وسلم ، پیامبر اسلام، ۵۳ قبل از هجرت - ۱۱ق. -- سرگذشتنامه

موضوع : اسلام -- تاریخ -- از آغاز تا ۴۱ق.

رده بندی کنگره : BP۲۲/۹/ع ۲ص ۳ ۱۳۷۷

رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۳

شماره کتابشناسی ملی : م ۷۷-۱۵۹۲۹

اشاره

[تتمه القسم العاشر]

[تتمه الباب الثامن]

الفصل الحادی عشر: الکید السفیانی فی حدیث المباهله

اشاره

إهمال ذكر على عليه السّلام:

إن إشراك على، و الحسنين، و فاطمه (عليهم السلام) فى المباهله مما تواترت به الأخبار، و اجتمعت عليه كلمه المسلمين، فقد قال الطبرسى: (أجمع المفسرون على أن المراد بأبنائنا: الحسن و الحسين) (۱).

و قال الطوسى: (أجمع أهل النقل و التفسير على ذلك) (۲).

و قال الرازى و غيره: (هذا الحديث كالمتفق عليه بين أهل التفسير و الحديث) (۳).

و قال الجصاص: (نقل رواه السيره، و نقله الأثر، و لم يختلفوا فى أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) أخذ بيد الحسن و الحسين و على و فاطمه رضى اللّه عنهم،

۱- المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۱۴۲ و البحار ج ۳۵ ص ۲۶۶ و مجمع البيان ج ۲ ص ۴۵۲ و راجع: التبيان ج ۲ ص ۴۸۵ و نهج الحق (مطبوع مع دلائل الصدق) ج ۲ ص ۸۳ و تفسير الرازى ج ۸ ص ۸۰ و حقائق التأويل ص ۱۱۴ و فيه: أجمع العلماء الخ ..

۲- تلخيص الشافى ج ۳ ص ۶.

۳- التفسير الكبير للرازى ج ۸ ص ۸۰.

ثم دعا النصارى الذین حاجوه فی المباهله) (۱).

و قال الحاکم: (تواترت الأخبار فی التفاسیر عن عبد اللّه بن عباس و غیره: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أخذ یوم المباهله بید علی و الحسن و الحسین، و جعلوا فاطمه وراءهم الخ ..) (۲).

غیر أننا نجد فی مقابل ذلک: أن ابن کثیر تبعا للشعبی لم یذکر علیا (علیه السلام) فی حدیث المباهله (۳).

قال الطبری فی تفسیره: (حدثنا ابن حمید، قال: حدثنا جریر، قال:

فقلت للمغیره: إن الناس یروون فی حدیث أهل نجران أن علیا کان معهم، فقال: أما الشعبی فلم یذکره، فلا أدری، لسوء رأی بنی أمیه فی علی، أو لم یکن فی الحدیث)؟ (۴).

و نقول:

و الصحیح هو الأول؛ لأن ذکره فی الحدیث متواتر و لا شک. و لکنهم حین لم یجدوا مبررا لإقحام أی من محبیهم فی هذا الحدث الهام جدا، و لم یمکنهم إنکار أو دلاله هذا الحدث علی عظیم فضل أمیر المؤمنین، إلی حد أنه یجعله أفضل من سائر الأنبیاء باستثناء نبینا الأعظم (صلی اللّه علیه و آله)، لجأوا إلی ما ربما یثیر شبهه، أو علی الأقل یبعد علیا (علیه السلام)

۱- أحکام القرآن ج ۲ ص ۱۶.
۲- معرفه علوم الحدیث ص ۵۰.
۳- البدایه و النهایه ج ۵ ص ۶۵.
۴- جامع البیان للطبری ج ۳ ص ۲۱۱ و (ط أخری) ص ۴۰۷ و عن زاد المعاد ج ۳ ص ۳۹ و ۴۰.

عن الذاکره، إلی أن یجدوا مخرجا من هذه الورطه، و کان الشعبی هو الرائد فی تنفیذ هذه الرغبه .. فله موقف بین یدی اللّه، یوم لا ینفع مال و لا بنون إلا من أتی اللّه بقلب سلیم، و سیجد فیه أن تجاهله هذا لعلی (علیه السلام) سیجر علیه من البلاء ما لا قبل له به و لا قدره له علی تحمله.

أبو بكر و عمر و حفصه و عائشه فی المباهله:

و قد ذکر بعضهم: أن عمر قال للنبی (صلی اللّه علیه و آله): (لو لا عنتهم بید من تأخذ؟!

قال: آخذ بید علی و فاطمه و الحسن و الحسین، و عائشه، و حفصه. و هذا (أی زیاده عائشه و حفصه) یدل علیه قوله تعالی: وَ نِساءَنا وَ نِساءَکُمْ (۱)) (۲).

و عن الصادق (علیه السلام) عن أبیه، فی هذه الآیه: تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَکُمْ (۳) قال: (فجاء بأبی بکر و ولده، و بعمر و ولده، و بعثمان و ولده، و بعلی و ولده) و الظاهر: أن الکلام فی جماعه من المؤمنین (۴).

۱- الآیه ۶۱ من سوره آل عمران.

۲- السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۱۲ و السیره النبویه لدحلان ج ۲ ص ۱۴۴ و ۱۴۵ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۵۰۶ و السیره الحلبیه ج ۳ ص ۲۳۶.

۳- الآیه ۶۱ من سوره آل عمران.

۴- الدر المنثور ج ۲ ص ۴۰ عن ابن عساکر، و تفسیر المنار ج ۳ ص ۳۲۲ و مکاتیب الرسول ج ۲ ص ۵۰۷ و کنز العمال ج ۲ ص ۳۷۹ و تفسیر المیزان ج ۳ ص ۲۴۴ و فتح القدیر ج ۱ ص ۳۴۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۹ ص ۱۷۷.

و نقول:

۱- إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد أخذ بید علی و فاطمه و الحسنین (علیهم السلام)، فعلا، و لم یأخذ بید عائشه و لا حفصه ..

۲- إن کلمه: (و نساءنا و نساءکم) لا تقتضی إضافه عائشه و حفصه، و سیأتی توضیح ذلک، لأن المقصود هو إشراک جنس المرأه الکامله التی هی المثل الأعلی للتربیه الإلهیه، و لیس ذلک غیر الزهراء (علیها السلام)، و لیس المراد مطلق امرأه حتی لو قادت حروبا بین المسلمین، و ضد إمام زمانها بالذات ..

و سیأتی: أن لذلک نظائر فی الآیات القرآنیه، التی تتحدث عن جماعه و یکون المقصود بها أفراد بأشخاصهم، کآیه التطهیر، و آیات أخری ..

۳- إن حدیث مجیئه (صلی اللّه علیه و آله) بأبی بکر، و عمر و عثمان، و علی و ولدهم بالإضافه إلی أنه مما تکذّبه الروایات المتواتره، قد جاء موافقا لترتیب الخلافه.

و اللافت: أن أحدا من أتباع الخلفاء و محبیهم لم یذکر هذه الروایه و لا أشار إلیها فی سیاق تشکیکاتهم بصحه أو بدلاله حدیث المباهله .. فکیف فاتهم ذلک، حتی انفرد به الإمام الصادق (علیه السلام) حسبما نسبه إلیه ابن عساکر؟!

۴- قد المحت بعض النصوص المتقدمه إلی أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد أخرج فاطمه (علیها السلام) دون سائر نسائه، حیث قالت: (و فاطمه تمشی خلف ظهره للملاعنه و له یومئذ عده نسوه). أی أنه أخرجها دون نسائه رغم تعددهن، و ذلک یدل علی عدم صحه إضافه کلمتی: (و عائشه و حفصه) إلی

الجماعه التی أخرجها (صلی اللّه علیه و آله) إلی المباهله.

البعض یفتئت و یناقش:

و قد حاول البعض التشکیک فی حدیث المباهله، بأنحاء أخری، فنقل عن أستاذه الشیخ محمد عبده: (أن الروایات متفقه علی أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) اختار للمباهله علیا و فاطمه و ولدیهما. و یحملون کلمه (نساءنا) علی فاطمه، و کلمه (أنفسنا) علی علی فقط).

و مصادر هذه الروایات الشیعه، و مقصدهم منها معروف، و قد اجتهدوا فی ترویجها ما استطاعوا، حتی راجت علی کثیر من أهل السنه.

و لکن واضعیها لم یحسنوا تطبیقها علی الآیه، فإن کلمه (نساءنا) لا یقولها العربی و یرید بها بنته، لا سیما إذا کان له أزواج، و لا یفهم هذا من لغتهم.

و أبعد من ذلک أن یراد بأنفسنا علی علیه الرضوان.

ثم إن وفد نجران الذین قالوا: إن الآیه نزلت فیهم، لم یکن معهم نساؤهم و أولادهم.

و کل ما یفهم من الآیه أمر النبی (صلی اللّه علیه و آله) أن یدعو المحاجین و المجادلین فی عیسی من أهل الکتاب إلی الإجتماع رجالا و نساء، و أطفالا، و یبتهلون إلی اللّه بأن یلعن هو الکاذب فیما یقول عن عیسی.

و هذا الطلب یدل علی قوه یقین صاحبه، و ثقته بما یقول. کما یدل امتناع من دعوا إلی ذلک من أهل الکتاب، سواء کانوا نصاری نجران أو غیرهم، علی امترائهم فی حجاجهم، و مماراتهم فیما یقولون، و زلزالهم فیما یعتقدون، و کونهم علی غیر بینه و لا یقین. و أنی لمن یؤمن باللّه أن یرضی بأن

یجتمع مثل هذا الجمع من الناس المحقین و المبطلین فی صعید واحد، متوجهین إلی اللّه تعالی فی طلب لعنه، و إبعاده من رحمته؟! و أی جراءه علی اللّه، و استهزاء بقدرته و عظمته أقوی من هذا؟!

قال: أما کون النبی (صلی اللّه علیه و آله) و المؤمنین کانوا علی یقین مما یعتقدون فی عیسی (علیه السلام) فحسبنا فی بیانه قوله تعالی: مِنْ بَعْدِ ما جاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ (۱) فالعلم فی هذه المسائل الإعتقادیه لا یراد به إلا الیقین.

و فی قوله: نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَکُمْ .. (۲) وجهان:

أحدهما: أن کل فریق یدعو الآخر، فأنتم تدعون أبناءنا، و نحن ندعو أبناءکم، و هکذا الباقی.

و ثانیهما: أن کل فریق یدعو أهله، فنحن المسلمین ندعو أبناءنا و نساءنا و أنفسنا، و أنتم کذلک.

و لا إشکال فی وجه من وجهی التوزیع فی دعوه الأنفس، و إنما الإشکال فیه علی قول الشیعه و من شایعهم من القول بالتخصیص (۳).

و نقول:

إن هذه المناقشات ظاهره الوهن بینه السقوط، فلاحظ ما یلی:

أولاً: إن ما زعمه من أن مصادر هذا الحدیث هم الشیعه غیر صحیح، فإن هذا الحدیث قد روی فی صحاح أهل السنه و مجامیعهم الحدیثیه

۱- الآیه ۶۱ من سوره آل عمران.

۲- الآیه ۶۱ من سوره آل عمران.

۳- المنار ج ۳ ص ۳۲۲ و ۳۲۳ و تفسیر المیزان ج ۳ ص ۲۳۶.

و التفسيريه. و من غير المعقول أن يكون الشيعه قد دسوا هذه الروايات فى تلك المجاميع .. إذ إن ذلك يؤدى إلى سقوطها، و منها صحيح مسلم و الترمذى و تفسير الطبرى، و الدر المنثور، و سائر صحاح و مصادر أهل السنه عن الإعتبار ..

كما أن ذلك لو صح، لأفسح المجال للقول: بأن الدس فى كتب أهل السنه ميسور لكل أحد، و أن حصره فى الشيعه لا وجه له، و تكون النتيجه هى: أن تصبح روايات أهل السنه كلها مسرحا لتلاعب جميع الفئات، فتصبح موضع شك و ريب، و تسقط بذلك عن الإعتبار ..

و إن كان المقصود بالشيعه هو خصوص الصحابه و التابعين الذين رووا هذا الحديث فالأمر يصبح أشد خطوره، إذ هو يؤدى إلى نسبه جماعه من أئمه أهل السنه، و رواه حديثهم، و فقهائهم، إلى التشيع و الشيعه، مع أنه لا يرتاب أحد فى تسننهم، بل فيهم من هو من الأركان فى التسنن ..

ثانيا: بالنسبه لقوله عن الشيعه: (و يحملون كلمه نساءنا على فاطمه، و كلمه أنفسنا على على فقط) نقول:

إن المقصود من التعبير بالنساء و الأبناء هو: إيراد الكلام وفق ما يقتضيه طبعه العام، و إن كان مصداقه ينحصر فى فرد واحد تماما كما هو الحال فى قوله تعالى: إِنَّما وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكاةَ وَ هُمْ راكِعُونَ (١). إذ لا مصداق للمفهوم العام سوى على بن أبى طالب (عليه السلام) فى قضيه تصدقه بالخاتم التى يعرفها كل أحد.

١- الآيه ٥٥ من سوره المائده.

و كذلك الحال فى قوله: أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ (۱)، التى لا يقصد بها سوى الأئمه الإثنى عشر ..

و منه: آيه التطهير التى قصد بها خصوص الخمسه أصحاب الكساء، مع أن كلمه أهل البيت يمكن أن تشمل العباس و أولاده أيضا. و لكن اللّه أخرجهم منها. و بيّن أن المراد بالآيه أشخاص بأعيانهم.

و كذلك الحال فى قوله: قُلْ لا أَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلَّا الْمَوَدَّهَ فِي الْقُرْبى (۲)، مع أن المقصود بها خصوص أصحاب الكساء و الأئمه الأثنى عشر كما دلت عليه الروايات.

و منه: قوله تعالى: يا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْواجِكَ وَ بَناتِكَ (۳) فى حين أن إثبات بنات للنبى (صلى اللّه عليه و آله) غير الزهراء (عليها السلام) صعب المنال، فراجع كتابنا (بنات النبى أم ربائبه)، و كتاب: (القول الصائب فى إثبات الربائب) ..

ثالثا: بالنسبه لقوله: (إن العربى لا يطلق كلمه نساءنا على بنت الرجل، لا سيما إذا كان له أزواج، و لا يفهم هذا من لغتهم) نقول:

ألف: إن الذين أوردوا هذه الروايات التى طبقت الآيه على على و فاطمه (عليهما السلام)، كانوا من العرب الأقحاح الذين عاشوا فى عصر النبوه و بعده، و قد سجلها أئمه اللغه، و علماء البلاغه فى كتبهم و مجاميعهم، و لو كان

۱- الآيه ۹۲ من سوره المائده.

۲- الآيه ۲۳ من سوره الشورى.

۳- الآيه ۵۹ من سوره الأحزاب.

الأمر كما ذكره هذا الرجل لسجلوا تحفظهم على هذه الروايات أيضا ..

ب: إن إشكال هـذا الرجل لو صـح، فهو وارد على قوله هو على جميع الأحوال، فإنه يزعم: أن وفد نجران لم يكن معه نساء و لا أولاد، فما معنى أن تقول الآيه: نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ؟!. فكيف يمكنه تطبيق الآيه؟!.

ج: إن المقصود هو أن يبلغهم أنه يباهلهم بجميع الأصـناف البشريه التى لها خصوصيه اشتراك فى العلم و الأهليه، و هم النساء و الأطفال و الرجال، حتى لو لم يكن الجامعون للشـرائط سوى فرد واحـد من كل صـنف، فهو كقول القائل: شـرفونا و سـنخدمكم نساء و رجالا و أطفالا. أى أن جميع الأصناف سوف تشارك فى خدمتهم، حتى لو شارك واحد أو اثنان من كل صنف.

رابعا: زعم هـذا القائل: أن ظاهر الآيه هو أن المطلوب هو دعوه المحاجين و المجادلين فى عيسـى من أهل الكتاب جميع نسائهم و رجالهم و أبنائهم، و يجمع النبى جميع أبناء و نساء و رجال المؤمنين، ثم يبتهلون. و هذا من طلب المحال.

و يحق للنصارى أن يرفضوا هـذا الطلب، و بذلك يثبت أن ثمه تعنتا، و طلبا لما لا يكون. و هو يسـتبطن الإعتراف بصـحه ما عليه النصارى ..

و إن كان المقصود هو: نساء و أبناء الوفد، و نساء و أبناء النبى فيرد إشكال: إنه لم يكن مع الوفد نساء ..

و الجواب:

إن مـا زعمه: من أنه لم يكن لـدى الوفـد أبناء و لا نساء، غير ظاهر المأخـذ، فإن الناس كثيرا ما كانوا يسافرون و معهم نساؤهم و أبناؤهم. و كان

النبی (صلی اللّه علیه و آله) یصطحب معه فی حروبه إحدی زوجاته، و کان المشرکون یأتون بنسائهم فی حروبهم، کما کان الحال فی بدر، و أحد.

أما فی موضوع الوفود فلا یوجد فیها احتمال مواجهه أخطار، و تعرض لأذی و أسر و سبی، فالداعی إلی استصحاب النساء و الأطفال، لا یواجهه أی مانع أو رادع ..

خامسا: لقد زعم هذا القائل: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) و المؤمنین کانوا علی یقین مما یعتقدون فی عیسی (علیه السلام). و نقول:

إن الآیه تدل علی یقین النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و قد دل فعل النبی (صلی اللّه علیه و آله) فی المباهله علی أن الذین أخرجهم معه کانوا علی یقین من ذلک أیضا.

و دل علی ذلک أیضا قوله تعالی: فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَی الْکاذِبِینَ (۱).

حیث إنهم جمیعا کانوا شرکاء فی الدعوی، و علی یقین من صحتها.

و أما بالنسبه لسائر المؤمنین فلا شی ء یثبت أنهم کانوا علی یقین من ذلک، فلعل بعضهم کان خالی الذهن عن کثیر من التفاصیل.

بل لقد صرح القرآن بأن الشکوک کانت تراود أکثرهم، فقال: وَ ما یُؤْمِنُ أَکْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَ هُمْ مُشْرِکُونَ (۲).

سادسا: لا معنی لقوله: إن الآیه قد تعنی أن یفوض إلی النصاری دعوه الأبناء و النساء من المؤمنین، و یدعو المؤمنون أبناء و نساء النصاری فی

۱- الآیه ۶۱ من سوره آل عمران.

۲- الآیه ۱۰۶ من سوره یوسف.

المباهله، إذ کیف یسلط النبی (صلی اللّه علیه و آله) النصاری علی أبناء و نساء المؤمنین، ثم یطلب من النصاری أن یسلطوه علی دعوه نسائهم و أبنائهم .. فی حین أن المباهله لا تحتاج إلی ذلک، بل یمکن أن یأتی کل فریق بمن أحب لکی یباهل الجماعه التی تأتی من قبل الفریق الآخر؟!.

سابعا: بالنسبه لدعوه النبی (صلی اللّه علیه و آله) نفسه نقول:

إن الشیعه لا یقولون بأن الآیه تفرض ذلک، بل هم یقولون: إن المراد بقوله: و أنفسنا هو الرجال من أهل بیت الرسول (صلی اللّه علیه و آله)، الذین یکون حضورهم بمثابه حضور نفس النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و هم إنما یحضرون بدعوه بعضهم بعضا (۱).

المباهله بأعز الناس:

زعم بعضهم: أن آیه المباهله قد دلت علی لزوم إحضار کل فریق أعز شی ء عنده، و أحب الخلق إلیه فی المباهله، و الأعز و الأحب هو الأبناء، و النساء، و الأنفس (الأهل و الخاصه).

ثم تقدم بعض آخر خطوه أخری فزعم: أن إشراک أهل البیت فی المباهله أسلوب اتبعه النبی (صلی اللّه علیه و آله) للتأثیر النفسی علی الطرف الآخر لیوحی لهم بثقته بما یدّعیه.

و نقول:

۱- إن هذا یؤدی إلی إبعاد قضیه المباهله عن أن تکون بمستوی الجدیه

۱- راجع: تفسیر المیزان ج ۳ ص ۲۴۲ و ۲۴۳.

الحقیقیه، لتصبح أسلوب مناوره، یهدف للتأثیر النفسی علی الطرف الآخر، لینسحب من ساحه المواجهه.

۲- إن اللافت هنا: أن هذا البعض قد نسب هذه المبادره إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، مع أن الآیه قد صرحت: بأن الأمر للنبی (صلی اللّه علیه و آله) قد جاء من اللّه تبارک و تعالی، فهی تدبیر إلهی، و قرار ربانی.

۳- إن کون هذا الأمر تدبیرا إلهیا یعطی: أن لهؤلاء الصفوه الذین أخرجهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قیمه کبری و مقاما خاصا عنده تبارک و تعالی، و لیست القضیه هی حب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لولده أو سبطه، أو لصهره الذی یوحی بأن سبب محبته و معزته لهم هو الرابطه النسبیه، و کونهم أبناءه و نساءه، و أهله (صلی اللّه علیه و آله) ..

۴- إننا لا نرید أن ننفی أن یکون فی خروج هؤلاء إلی المباهله دلاله علی قیمتهم عند رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و دلاله علی معنی أن إشراک الحسنین و الزهراء و علی (علیهم السلام) فی قضیه لها مساس بحقیقه دین الإسلام، من حیث إن ما یراد إثباته، هو بشریه عیسی (علیه السلام)، و نفی الألوهیه عنه یدل دلاله قاطعه علی أن من یباهل النبی (صلی اللّه علیه و آله) بهم قد بلغوا فی الفضل و الکرامه و السؤدد حدا یصبح معه جعل اللّه و رسوله (صلی اللّه علیه و آله) لهم فی معرض الخطر، من أعظم الوثائق الداله علی صدق الرسول (صلی اللّه علیه و آله) فیما یدّعیه من حیث إن التفریط بهم و هم أکرم الخلق علیه، و النموذج الأمثل للإنسان الإلهی فی أسمی تجلیاته یکون تفریطا بکل شی ء، حیث لا قیمه لشی ء فی هذا الوجود

بدونهم، و هو ما أشير إليه فى الحديث الشريف (١).

و أنفسنا:

و زعم بعضهم: أن المراد ب (أنفسنا) الرجال (٢)، أى بقول مطلق، فتطبيق ذلك على على (عليه السلام) لا لخصوصيه فيه، بل لكونه رجلا، و حسب.

و جوابه واضح:

فأولا: روى عن على (عليه السلام)، قوله يوم الشورى: أنشدكم باللّه، هل فيكم أحد أقرب إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى الرحم منى، و من جعله نفسه، و أبناءه أبناءه، و نساءه نساءه غيرى؟!

قالوا: اللهم لا (٣).

و عن الشعبى: أنه قال: أبناؤنا الحسن و الحسين و نساؤنا فاطمه، و أنفسنا على بن أبى طالب (۴).

١- الكافى ج ١ ص ١٧٩ و ١٩٨ و الغيبه للنعمانى ص ١٣٩ و ١٣٨ و بصائر الدرجات ص ۴٨٨ و ۴٨٩ و إكمال الدين للصدوق ص ٢٣٣ و غيبه النعمانى ص ١۴٢ و البحار ج ٢٣ ص ۴٣ و تاريخ آل زراره للزرارى ص ١٧٠.

٢- راجع كلام الفضل بن روزبهان فى دلائل الصدق ج ٢ ص ٨٣.

٣- دلائل الصدق ج ٢ ص ٨۵ و البحار ج ٣۵ ص ٣۶٧ و الغدير ج ١ ص ١۶١ و تاريخ مدينه دمشق ج ۴٢ ص ۴٣٢ و الفصول المهمه لابن الصباغ ج ٢ ص ١١۶١ و كتاب الولايه لابن عقده ص ١٧٧.

۴- دلائل الصدق ج ٢ ص ٨۵ و الطرائف فى معرفه مذاهب الطوائف لابن طاووس ص ۴٧ و البحار ج ٣۵ ص ٢۶٢ و أسباب نزول الآيات للنيسابورى ص ۶٨ و نهج الإيمان لابن جبر ص ٣۴۶.

فإن ذلک کله یدل علی أن المراد: هو خصوص شخص بعینه، لا ـ مطلق الرجال .. الصحیح من السیره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۲۹ ۲۰ مساواه علی علیه السلام للنبی صلی الله علیه و آله: ..... ص : ۲۰

مساواه علی علیه السّلام للنبی صلّی اللّه علیه و آله:

و قال العلامه الحلی (رحمه اللّه): إن اللّه تعالی جعل علیا (علیه السلام) نفس محمد (صلی اللّه علیه و آله)، فساواه بالنبی (صلی اللّه علیه و آله)، فأجاب الفضل بن روزبهان بأن دعوی المساواه خروج من الدین.

فرد علیه الشیخ محمد حسن المظفر: بأن المقصود هو: المساواه فی الخصائص و الکمال الذاتی عدا خاصه أوجبت نبوته، و میزّته عنه، و هو مفاد ما روی: من أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قال لعلی (علیه السلام): ما سألت اللّه شیئا إلا سألت لک مثله، و لا سألت اللّه شیئا إلا أعطانیه، غیر أنه قیل لی: إنه لا نبی بعدک (۱).

و یدل علیه: ما روی مستفیضا عن النبی (صلی اللّه علیه و آله): إن علیا

۱- دلائل الصدق ج ۲ ص ۸۲ و ۸۳ و ۸۵ و الحدیث الأخیر نقله عن کنز العمال فی فضائل علی (علیه السلام) عن ابن أبی عاصم، و ابن جریر و صححه، و ابن شاهین فی السنه، و الطبرانی فی الأوسط. و العقد النضید للقمی ص ۷۹ و کتاب السنه لابن أبی عاصم ص ۵۸۲ و أمالی المحاملی ص ۲۰۴ و المعجم الأوسط للطبرانی ج ۸ ص ۴۷ و نظم درر السمطین للحنفی ص ۱۱۹ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۱۷۰ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۳۱۱ و کشف الغمه للإربلی ج ۱ ص ۱۵۰ و راجع: کشف الیقین للحلی ص ۲۸۳.

منی و أنا منه (۱).

فتدل الآیه الشریفه علی إمامه أمیر المؤمنین (علیه السلام) لأن مساواته للنبی (صلی اللّه علیه و آله) فی خصائصه عدا مزیه النبوه تستوجب أن یکون مثله أولی بالمؤمنین من أنفسهم، و أفضل من غیره بکل الجهات، و أن یمتنع صیرورته رعیه و مأمورا لغیره کالنبی (صلی اللّه علیه و آله) (۲).

و نقل الرازی عن الشیخ محمود بن حسن الحمصی: أنه استدل بجعل علی (علیه السلام) نفس النبی (صلی اللّه علیه و آله) علی کونه أفضل من جمیع الأنبیاء سوی محمد (صلی اللّه علیه و آله)، لأن النبی (صلی اللّه علیه

۱- دلائل الصدق ج ۲ ص ۸۵ و الکافی ج ۸ ص ۳۲۱ و دعائم الإسلام ج ۱ ص ۳۸۳ و أمالی الصدوق ص ۲۶۴ و مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۱ ص ۴۴۹ و أمالی الطوسی ص ۱۳۴ و مناقب آل أبی طالب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۶۰ و ج ۳ ص ۱۴ و العمده لابن البطریق ص ۱۹۸ و ۲۰۳ و الطرائف لابن طاووس ص ۶۵ و ذخائر العقبی للطبری ص ۶۸ و البحار ج ۲۰ ص ۱۰۸ و ج ۲۴ ص ۲۶۱ و ج ۳۱ ص ۶۵۵ و ج ۳۷ ص ۲۲۱ و ۲۳۵ و ج ۳۸ ص ۶۷ و ۹۷ و ۱۱۹ و ج ۳۹ ص ۳۳۳ و ج ۵۶ ص ۲۵۶ و الغدیر ج ۳ ص ۲۱۵ و مسند احمد ج ۴ ص ۴۳۸ و سنن الترمذی ج ۵ ص ۲۹۶ و فضائل الصحابه للنسائی ص ۱۵ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۱۱ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۲۸ و عمده القاری ج ۱۶ ص ۲۱۴ و مسند أبی داود الطیالسی ص ۱۱۱ و السنن الکبری للنسائی ج ۵ ص ۴۵ و ۱۲۶ و خصائص أمیر المؤمنین (علیه السلام) للنسائی ص ۸۷ و صحیح ابن حبان ج ۱۵ ص ۳۷۴ و المعجم الأوسط للطبرانی ج ۶ ص ۱۶۲ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱۸ ص ۱۲۹ و تفسیر فرات الکوفی ص ۸۱.

۲- دلائل الصدق ج ۲ ص ۸۵ و الصراط المستقیم لابن یونس العاملی ج ۲ ص ۲۶.

و آله) أفضل منهم، و على (عليه السلام) نفسه.

ثم رد الرازى على ذلك بقيام الإجماع على أن الأنبياء (عليهم السلام) أفضل من غيرهم.

و أجاب المظفر (رحمه اللّه): بأن المجمع عليه هو تفضيل صنف من الأنبياء على صنف آخر منهم، و تفضيل كل نبى على جميع أمته، لا تفضيل كل شخص من الأنبياء على جميع من عداهم، حتى لو كان من أمم غيرهم.

فذلك نظير تفضيل صنف الرجال على صنف النساء، فإنه لا ينافى تفضيل امرأه بعينها على كثير من الرجال.

و القول بما قاله الحمصى قال به الشيعه قبل الحمصى ..

سبب إثاره الشبهات:

و أخيرا .. فإننا لا نجد مبررا لكل تلك التمحلات الباليه، و التوهمات و الخيالات الخاويه سوى التخلص من شبح إثبات كرامه و فضيله لأهل البيت (عليهم السلام)، و ذلك بعد أن وجدوا: أن علماءهم مرغمون على الإقرار بهذا الأمر، و البخوع له، حتى لقد قال الزمخشرى و غيره: (و فيه دليل لا شى ء أقوى منه على فضل أصحاب الكساء) (۱).

۱- راجع: الكشاف ج ۱ ص ۳۷۰ و الصواعق المحرقه ص ۱۵۳ عنه، و إقبال الأعمال لابن طاووس ج ۲ ص ۳۵۱ و الطرائف لابن طاووس ص ۴۳ و كشف الغمه للإربلى ج ۱ ص ۲۳۵ و الصراط المستقيم لابن يونس العاملى ج ۱ ص ۲۴۹ و البحار ج ۲۱ ص ۲۸۲ و ج ۳۵ ص ۶۰ و راجع: الإرشاد للمفيد ص ۹۹ و تفيسر الميزان ج ۳ ص ۲۳۸ و تفسير جوامع الجامع للطبرسى ج ۱ ص ۲۹۴ و تفسير-

تناقضات الشعبی:

اشاره

و یلاحظ هنا: أن الشـعبی یقع فی المتناقضات، فقد روی تاره: أن علیا (علیه السلام) هو المقصود بقوله تعالی: وَ أَنْفُسَنا کما تقدم (۱).

و لکنه فی مورد آخر یروی قضـیه المباهله و لا یذکر علیا (علیه السـلام)، فتحیّر الراوی فی ذلک، و عزاه إما إلی سـقط فی روایه الشعبی، أو لسوء رأی بنی أمیه فی علی (۲). و لا ریب فی أن الثانی هو الأصوب، حسبما عرفناه و ألفناه من أفاعیلهم.

و نحن لاـ نسـتطیع فی هـذه العجـاله أن نتعرض لجمیع الجوانب التی لاـ بـد من بحثها فی حـدیث المباهله، فإن ذلک یحتاج إلی تألیف مستقل، و لکننا نکتفی هنا بالإشاره إلی الأمور التالیه:

الأمر الأول: النموذج الحی:

إن إخراج الحسـنین (علیهما السـلام) فی قضـیه المباهله لم یکن بالأمر العادی، أو الإتفاقی .. و إنما کان مرتبطا بمعانی و مدالیل هامه، ترتبط بنفس شخصیه الحسنین (علیهما السلام)، فقد کانا صلوات اللّه و سلامه علیهما ذلک المصداق

۱- دلائل الصدق ج ۲ ص ۸۵ و الطرائف لابن طاووس ص ۴۷ و البحار ج ۲۱ ص ۳۴۹ و ج ۳۵ ص ۲۶۲ و تفسیر فرات الکوفی ص ۸۷ و تفسیر مجمع البیان للطبرسی ج ۲ ص ۳۱۱ و أسـباب نزول الآیات الواحدی النیسابوری ص ۶۸ و شواهد التنزیل ج ۱ ص ۱۵۹ و نهج الإیمان لابن جبر ص ۳۴۶.

۲- راجع: جامع البیان ج ۳ ص ۲۱۱ و فی (ط دار الفکر) ج ۳ ص ۴۰۴.

الحقیقی، و المثل الأعلی، و الثمره الفضلی التی یعنی الإسلام بالحفاظ علیها، و تقدیمها علی أنها النموذج الفذ لصناعته الخلاقه، و البالغه أعلی درجات النضج و الکمال .. حتی إنه لیصبح مستعدا لتقدیمها علی أنها أعز و أغلی ما یمکن أن یقدمه فی مقام التدلیل علی حقانیته و صدقه، بعد أن فشلت سائر الأدله و البراهین- رغم وضوحها، و سطوع نورها، و قاطعیتها لکل عذر- فی التخفیف من عنت أولئک الحاقدین، و صلفهم، و صدودهم عن الحق الأبلج ..

فالنبی (صلی اللّه علیه و آله) حینما یکون علی استعداد للتضحیه بنفسه، و بهؤلاء، الذین هم القمه فی النضج الرسالی، بالإضافه إلی أنهم أقرب الناس إلی اللّه، و هم النموذج الأعلی للتربیه الإلهیه، فإنه لا یمکن أن یکون کاذبا- و العیاذ باللّه- فی دعواه.

کما لاحظه نفس رؤساء أولئک الذین جاؤوا لیباهلوه، و ذلک لأن محبه النفس، ثم محبه الأقارب، و إن کانت قد تجعل الإنسان علی استعداد للتفریط بکل شی ء، قبل أن یفکر فی التفریط بنفسه و بهم، إلا أن الأنبیاء لا یفکرون بهذه الطریقه، و إنما یفکرون بما من شأنه حفظ الدین و الرساله، و هم لا یبخلون علیها بمال و لا بنفس و لا بولد حتی لو کان هذا الولد یملک من المزایا و الفضائل و الکمالات، ما لا یملکه أحد علی وجه الأرض (۱).

۱- و یری المحقق العلامه الأحمدی (رحمه اللّه): أن من الممکن أن یکون العباس قد اقتدی بالنبی (صلی اللّه علیه و آله)، حینما أخرج العباس الحسنین (علیهما السلام) للإستسقاء، و منع عمر من الإلتحاق بهم، و قال له: لا تخلط بنا غیرنا- و ذلک فی قضیه تبرک عمر بهم فی حادثه الإستسقاء. راجع: تبرک الصحابه و التابعین ص ۲۸۳- ۲۸۷.

فـإذا كـان على استعداد للتضـحيه بنفسه، و بنوعيـات كهـذه- من أهل بيته- فإن ذلك يكون أدل دليل على صـدقه، و على فنائه المطلق فى هذا الدين، و على ثقته بما يدعو إليه- و ليس هدفه هو الدنيا الفانيه، و حطامها الزائل، لأنه يعلم أن أى ضـرر يلحق به و بهؤلاء سوف يسقط محل هذه الدعوه التى جاء بها، لأنهم هم المحور و الأساس لها ..

و هـذا بالذات هو ما حصل فى قضـيه المباهله، التى كان النزاع يدور فيها حول بشـريه عيسـى عليه الصـلاه و السـلام، و إبطال ما يقوله النصارى فيه، تمهيدا للتأكيد على صحه الإسلام، و أحقيه ما جاء به النبى الأكرم (صلى اللّه عليه و آله).

بل إن بعض الإخوه قد ذكر أن من المحتمل أن لا يريد النصرانى فى:

(إذا بـاهلكم بأهل بيته فهو صادق) الإشاره إلى قاعـده عامه، و أن لكل نبى- أو كل من باهل- بأهل بيته فهو صادق، لأنهم أغلى مـا عنـده، و لا- يمكنه التفريط بهم، بل يكون ذلك للإشاره إلى بعض المأثور عنـدهم فى كتبهم من أن نبى آخر الزمان يباهلهم بأهل بيته الذين هم خير الناس و أفضلهم.

الأمر الثانى: التخطيط .. فى خدمه الرساله:

و لربما يتصور البعض: أن اعتبارنا هذا الوليد اليافع، و أخاه عليهما الصـلاه و السـلام ذلك المثل الأعلى، و النموذج الفذ لصـناعه الإسلام و خلاقيته .. نابع عن متابعه غير مسؤوله للعواطف و الأحاسيس المتأثره بتعصب مذهبى، أثارته لجاجه الخصوم ..

لكن الحقيقه هى عكس ذلك تماما، فإن ما ذكرناه نابع عن وعى عقائدى

سليم، فرضته الأدله و البراهين، التى تؤكد- بشكل قاطع- على أن الأئمه الأطهار (عليهم السلام) كانوا حتى فى حال طفولتهم فى المستوى الرفيع الـذى يؤهلهم لتحمل الأمانه الإلهيه، و قياده الأمه قياده حكيمه و واعيه، كما كان الحال بالنسبه لإمامنا الجواد و الإمام الهادى عليهما الصلاه و السلام، و كـذلك الإمام المهدى عجل اللّه تعالى فرجه الشريف، حيث شاءت الإراده الإلهيه أن يتحملوا مسؤوليات الإمامه فى السنين المبكره من حياتهم. تماما كما كان الحال بالنسبه لنبى اللّه عيسى (عليه السلام)، الذى قال اللّه تعالى عنه: فَأَشارَتْ إِلَيْهِ قالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا قالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتانِيَ الْكِتابَ وَ جَعَلَنِي نَبِيًّا .. الآيات) (۱).

و كمـا كـان الحال بالنسبه لنبى اللّه يحيى عليه الصـلاه و السـلام، الـذى قال اللّه سبحانه عنه: يا يَحْيى خُذِ الْكِتابَ بِقُوَّةٍ وَ آتَيْناهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا (۲).

نعم .. لقد كان الحسنان (عليهما السلام) حتى فى أيام طفولتهما الأولى فى المستوى الرفيع من الكمال الإنسانى، و يملكان كافه المؤهلات التى تجعلهما محلا للعنايه الإلهيه، و أهلا للأوسمه الكثيره التى منحهما إياها الإسلام على لسان نبيه الأعظم (صلى اللّه عليه و آله)، و تجعلهمـا قـادرين على تحمـل المسؤوليـات الجسـام، حتى يصـح إشـراكهما فى الـدعوى، و فى المباهله لإثباتها .. حسبما أشار إليه العلامه الطباطبائى و المظفر رحمهما اللّه تعالى، على

۱- الآيتان ۲۹ و ۳۰ من سوره مريم.

۲- الآيه ۱۲ من سوره مريم.

اعتبار أن قوله تعالى: فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكاذِبِينَ (۱) يراد منه: الكاذبون الذين هم فى أحد طرفى المباهله، و إذا كانت الدعوى، و المباهله عليها هى بين شخص النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و بين السيد و العاقب و الأهتم، فكان يجب أن يأتى بلفظ صالح للإنطباق على المفرد و الجمع معا، كأن يقول: (فنجعل لعنه اللّه على الكاذب)، أو (على من كان كاذبا) مثلا ..

و لكن الآيه أوردت صيغه الجمع، لتشير إلى وجود جماعه كاذبه، و لا بد من طلب إهلاكها.

و هذا يعطى: أن الحاضرين للمباهله شركاء فى الدعوى، فإن الكذب لا يكون إلا فيها .. و عليه .. فعلىّ، و فاطمه، و الحسنان (عليهم السلام) شركاء فى الدعوى، و فى الدعوه إلى المباهله لإثباتها. و هذا من أفضل المناقب التى خص اللّه بها أهل بيت نبيه (۲).

و تقدم قول الزمخشرى: (و فيه دليل لا شى ء أقوى منه على فضل أصحاب الكساء).

و قال الطبرسى و غيره: (قال ابن أبى علان- و هو أحد أئمه المعتزله-:

هذا يدل على أن الحسن و الحسين كانا مكلفين فى تلك الحال، لأن المباهله لا تجوز إلا مع البالغين.

و قال أصحابنا: إن صغر السن و نقصانها عن حد البلوغ لا ينافى كمال

۱- الآيه ۶۱ من سوره آل عمران.

۲- راجع: تفسير الميزان ج ۳ ص ۲۲۴ و دلائل الصدق ج ۲ ص ۸۴.

العقل، و إنما جعل بلوغ الحلم حدا لتعلق الأحكام الشرعيه) (۱).

و قد كان سنهما فی تلک الحال سنا لا یمتنع معها أن یکونا کاملی العقل.

علی أن عندنا یجوز أن یخرق اللّه العادات للأئمه، و یخصهم بما لا یشارکهم فیه غیرهم، فلو صح أن کمال العقل غیر معتاد فی تلک السن، لجاز ذلک فیهم: إبانه لهم عمن سواهم، و دلاله علی مکانهم من اللّه تعالی، و اختصاصهم.

و مما یؤیده من الأخبار قول النبی (صلی اللّه علیه و آله): (ابنای هذان إمامان، قاما، أو قعدا) (۲).

أضف إلی ما تقدم: أن مما یدل علی ما ذکره الطباطبائی و المظفر و غیرهما: نزول سوره هل أتی، فی أهل الکساء، و منهم الحسنان (علیهما السلام)، و قد وعدهم اللّه تعالی جمیعا بالجنه.

۱- و من الواضح: أنه قد لوحظ فی ذلک عامه الناس و غالبهم.

۲- مجمع البیان ج ۲ ص ۴۵۲ و ۴۵۳ و غنیه النزوع للحلبی ص ۲۹۹ و السرائر لابن إدریس ج ۳ ص ۱۵۷ و جامع الخلاف و الوفاق للقمی ص ۴۰۴ و الإرشاد للمفید ج ۲ ص ۳۰ و الفصول المختاره للشریف المرتضی ص ۳۰۳ و المسائل الجارودیه للمفید ص ۳۵ و النکت فی مقدمات الأصول للمفید ص ۴۸ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۱۴۱ و البحار ج ۱۶ ص ۳۰۷ و جوامع الجامع للطبرسی ج ۳ ص ۷۰ و مجمع البیان للطبرسی ج ۲ ص ۳۱۱ و إعلام الوری للطبرسی ج ۱ ص ۴۰۷ و راجع: المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۳۶۸. و کلام ابن أبی علان موجود فی التبیان أیضا ج ۲ ص ۴۸۵، و راجع الإرشاد للمفید. و فی البحار للمجلسی بحث حول إیمان علی (علیه السلام)، و هو لم یبلغ الحلم.

و یؤید ذلک أیضا: إشراکهما (علیهما السلام) فی بیعه الرضوان، ثم استشهاد الزهراء (علیها السلام) بهما فی قضیه نزاعها مع أبی بکر حول فدک (۱)، إلی غیر ذلک من أقوال و مواقف للنبی (صلی اللّه علیه و آله) منهما فی المناسبات المختلفه ..

کما أن ذلک کله- کان یتجه نحو إعداد الناس نفسیا و وجدانیا لقبول إمامه الأئمه (علیهم السلام)، حتی و هم صغار السن، کما کان الحال بالنسبه للأئمه: الجواد و الهادی و المهدی (علیهم السلام).

الأمر الثالث: سیاسات لا بد من مواجهتها:

هذا و قد کان ثمه سیاسات و مفاهیم منحرفه، لا بد من مواجهتها، و الوقوف فی وجهها .. و نشیر هنا إلی أمرین:

عنصر المرأه:

إن إخراج عنصر المرأه ممثله بفاطمه الزهراء صلوات اللّه و سلامه علیها، و التی تعتبر النموذج الفذ للمرأه المسلمه- فی أمر دینی و مصیری کهذا. من شأنه أن یضرب ذلک المفهوم الجاهلی البغیض، الذی کان لا یری للمرأه أیه قیمه أو شأن یذکر، بل کانوا یرون فیها مصدر شقاء و بلاء، و مجلبه للعار، و مظنه للخیانه، و قد قدمنا بعض الکلام حول هذا الموضوع فی بعض فصول هذا الکتاب؛ فلم یکن یتصور أحد أن یری المرأه تشارک فی مسأله حساسه و فاصله، بل و مقدسه کهذه المسأله، فضلا عن أن تعتبر

۱- ستأتی بعض المصادر لذلک إن شاء اللّه تعالی ..

شریکه فی الدعوی، و فی الدعوه لإثباتها و لو بمواجهه أعظم الأخطار.

و یری البعض: أن إخراج الزهراء (علیها السلام) للمباهله، دون سائر نسائه (صلی اللّه علیه و آله)، رغم أن الآیه قد جاءت عامه، حیث عبرت ب (نساءنا) و مع أن زوجاته (صلی اللّه علیه و آله) من أجلی مصادیق هذا التعبیر- إن ذلک- له مغزی یشبه إلی حد کبیر المغزی من إرسال أبی بکر بآیات سوره براءه، ثم عزله، استنادا إلی قول جبرئیل: لا یبلّغ عنک إلا أنت أو رجل منک!!.

و هکذا یقال بالنسبه للعموم فی قوله: (و أنفسنا)، و لم یخرج سوی أمیر المؤمنین (علیه السلام)، و فی قوله: (و أبناءنا) و لم یخرج سوی الحسنین (علیهما السلام). انتهی.

و نقول:

إننا نلاحظ علی ما ذکره هذا الأخ الکریم ما یلی:

أولا: إن إطلاق کلامه حول النساء غیر مقبول، فإن بعض نساء النبی (صلی اللّه علیه و آله)- کأم سلمه- لم یکنّ ممن یستحقنّ التعریض بهن ..

لأنها کانت من خیره النساء، و من فضلیاتهنّ.

إلا أن یقال: إن المقصود هو: أنه لیس أحد منهن أهلا لأن یباهل النبی (صلی اللّه علیه و آله) به سوی فاطمه (علیها السلام)، لأنها وحدها المرأه التی بلغت أعلی درجات الکمال حتی استحقت أن تشارک الأنبیاء و الأوصیاء فی مثل هذه المهمات الکبری ..

و ثانیا: إن هذا المحقق یرید: أن قوله: (نساءنا) لا یقصد به الزوجات، و إن کان قد أطلق فی القرآن علیهن فی بعض الموارد.

بل المقصود هو: المرأه المنسوبه إليه، و بنت الرجل تنسب إليه، و يطلق عليها: أنها من نسائه.

و على هذا نقول:

إن ما ذكره هنا يناقض ما ذكره هو نفسه في موضع آخر حيث قال: إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد أخرج فاطمه (عليها السلام) للمباهله بعنوان: (المرأه المسلمه من ذوات الأزواج، من أهل هذه الدعوه، لا باعتبار أنها من نساء النبى (صلى اللّه عليه و آله).

و إن كان كلامه هذا الأخير ليس فى محله، كما ستأتى الإشاره إليه.

الحسنان أبناء النبى صلّى اللّه عليه و آله:

إن إخراج الحسنين (عليهما السلام) إلى المباهله بعنوان أنهما أبناء الرسول الأكرم، محمد (صلى اللّه عليه و آله)، مع أنهما ابنا ابنته الصديقه الطاهره صلوات اللّه و سلامه عليها له دلاله هامه، و مغزى عميق كما سنرى ..

لكننا قبل أن نشير إلى ذلك، و إلى مغزاه، لا بد من الإجابه على مناقشه طرحها بعض المحققين (۱)، مفادها:

أن الآيه لا تدل على أكثر من أن المطلوب هو إخراج أبناء أصحاب هذه الدعوه الجديده، حيث قال: (أبناءنا)، و لم يقل (أبنائى). و ليس فى الآيه ما يدل على لزوم إخراج ابنى صاحب الدعوه نفسه، فكون الحسنين (عليهما السلام) ابنين لبعض أصحاب الدعوه كاف فى الصدق .. انتهى.

۱- هو المحقق البحاثه السيد مهدى الروحانى (رحمه اللّه) ..

و نقول:

١- إن الإمام عليا (عليه السلام) قد استدل بهذه الآيه يوم الشورى على أن اللّه سبحانه قد جعله نفس النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و جعل ابنيه إبنيه، و نساءه نساءه ..

و احتج بها أيضا الإمام الكاظم (عليه السلام) على الرشيد.

و احتج بها أيضا يحيى بن يعمر.

و كذلك سعيد بن جبير على الحجاج- كما سيأتى- فلم يكن استدلالهم بأمر تعبدى بحت، و إنما بظهور الآيه، الذى لم يجد الخصم سبيلا إلا التسليم به، و الخضوع له ..

٢- لو كان المراد مطلق أبناء أصحاب الدعوه، لكان المقصود بأنفسنا مطلق الرجال الذين قبلوا بهذا الدين، و ليس شخص النبى (صلى اللّه عليه و آله) فقط .. و عليه فقد كان الأنسب أن يقول: (و رجالنا و رجالكم) بدل قوله: (و أنفسنا).

أضف إلى ذلك: أن من غير المناسب أن يقصد من الأنفس شخص النبى (صلى اللّه عليه و آله)، ثم يقصد من الأبناء و النساء أبناء و نساء رجال آخرين، إذ الظاهر: أن الأبناء و النساء هم لنفس من أرادهم بقوله:

(و أنفسنا)، و لو كان المقصود بأنفسنا شخص النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و بأبنائنا أبناء الآخرين، لكان من قبيل قولنا: (إن لم يكن ما أدعيه صحيحا فليمتنى اللّه، و ليمت ابن فلان) مثلا!! ..

٣- إن كلمات: (أنفسنا)، و (أبناءنا)، و (نساءنا) كلها جاءت بصيغه الجمع .. فلماذا اقتصر من الأنفس على اثنين، و كذلك من الأبناء، و من

النساء، علی واحده؟! فإن ذلک إنما یدل علی مزید من الخصوصیه لهؤلاء الذین أخرجهم بالذات ..

و لو کان المقصود مجرد النموذج، فلماذا لم یکتف بواحد واحد من الأنواع الثلاثه؟.

و لو کان المقصود تخصیص جماعه بشرف معین، للتعبیر عن أنهم وحدهم هم الذین بلغوا الذروه فی فنائهم بهذه الدعوه، التی یراد المباهله من أجلها.

فیصح قولهم: إن هذه الآیه تدل علی فضیله لا أعظم منها لأصحاب الکساء. و لا سیما بملاحظه ما تقدم عن العلامتین- الطباطبائی و المظفر-:

من أن هؤلاء شرکاء فی الدعوی، و فی الدعوه للمباهله لإثباتها.

و هکذا یتضح: أن دعوی أن الآیه لا تدل علی أکثر من الأمر بإخراج نموذج من أبناء من اعتنق هذه الدعوه لا یمکن القبول بها، و لا الاعتماد علیها بوجه.

عود علی بدء:

کانت تلک هی المناقشه التی أحببنا الإشاره إلیها، و کان ذلک هو بعض ما یمکن أن یقال فی الإجابه عنها ..

و بعد ذلک .. فإننا نشیر إلی أن إخراج الحسنین (علیهما السلام) فی المباهله، یدل دلاله واضحه علی أنهما ابنان للنبی (صلی اللّه علیه و آله)، مع أنهما ابنا ابنته، فلا مجال لإنکار ذلک، أو للتشکیک فیه، حتی إنهم لیعترفون صراحه بأن: فی الآیه دلاله علی أن الحسن و الحسین، و هما ابنا البنت یصح

أن يقال: إنهما ابنا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، لأنه وعد أن يدعو أبناءه، ثم جاء بهما) (۱).

و ظاهر الآيه: أن كلمه الأبناء قد أريد بها المعنى الحقيقى، سواء بالنسبه إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) و المسلمين، أو بالنسبه إلى النصارى و الكافرين.

و ذلک له دلالات هامه، أشرنا إلى بعضها آنفا، و نضيف هنا ما يلى:

أولا: إن ذلک يسقط المفهوم الجاهلى البغيض، القائل: بأن أبناء الأبناء هم الأبناء فى الحقيقه، دون بنى البنات، الأمر الذى ينشأ عنه أن يتعرض جماعات من الناس لكثير من المشاكل النفسيه، و المصاعب الإجتماعيه، و الإقتصاديه، و غيرها. تلک المشاكل التى لا مبرر لها، و لا منطق يساعدها، إلا منطق الجاهليه الجهلاء، و العصبيه العمياء ..

و لكن مما يؤسف له هو: أن المروجين لهذه المفاهيم العمياء قد أصروا بعده (صلى اللّه عليه و آله) على الأخذ بها إلى حد أنها انعكست حتى على آرائهم الفقهيه أيضا، و من ذلک جعلهم قوله تعالى: يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِى

۱- تفسير الرازى ج ۸ ص ۸۱ و فتح القدير ج ۱ ص ۳۴۷ و تفسير النيسابورى (بهامش تفسير الطبرى) ج ۳ ص ۲۱۴ و التبيان ج ۲ ص ۴۸۵ عن أبى بكر الرازى (و هو غير الفخر الرازى)، و مجمع البيان ج ۲ ص ۴۵۲ و الغدير ج ۷ ص ۱۲۲ عنه، و عن الجامع لأحكام القرآن للقرطبى ج ۴ ص ۱۰۴ و السرائر لابن إدريس ج ۳ ص ۲۳۸ و الكافى ج ۸ ص ۳۱۷ و الإحتجاج للطبرسى ج ۲ ص ۵۸ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۱۴۲ و البحار ج ۴۳ ص ۲۳۲ و ج ۹۳ ص ۲۳۹ و تفسير القمى ج ۱ ص ۲۰۹.

أَوْلادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنْثَيَيْنِ (۱) مختصا بعقب الأبناء، دون من عقبته البنات.

قال ابن كثير: (قالوا: إذا أعطى الرجل بنيه، أو وقف عليهم، فإنه يختص بذلك بنوه لصلبه و بنو بنيه، (أى دون بنى بنته)، و احتجوا بقول الشاعر:

بنونا بنو أبنائنا، و بناتنابنوهن أبناء الرجال الأباعد (۲) (و قال العينى: هذا البيت استشهد به النحاه على جواز تقديم الخبر، و الفرضيون على دخول أبناء الأبناء فى الميراث، و أن الإنتساب إلى الآباء، و الفقهاء كذلك فى الوصيه، و أهل المعانى و البيان فى التشبيه) (۳).

و نقل القرطبى: أن الإمام مالك بن أنس هو الذى لا يدخل ولد البنات فى الوقف الذى يكون على الولد، و ولد الولد (۴).

و مالك هذا هو الذى كان خلفاء بنى العباس يعظمونه، و قد بلغ من اهتمامهم بأمره: أن أرادوا حمل الناس على العمل بالموطأ بالقوه (۵).

و حينما أخذ المنصور أموال عبد اللّه بن الحسن، و باعها، و جعلها فى بيت

۱- الآیه ۱۱ من سوره النساء.

۲- تفسير القرآن العظيم لابن كثير ج ۲ ص ۱۵۵ و الغدير ج ۷ ص ۱۲۱ عنه.

۳- الغدير: ج ۷ ص ۱۲۲ و خزانه الأدب ج ۱ ص ۳۰۰ و فى (ط دار الكتب العلميه).

۴- الغدير: ج ۷ ص ۱۲۳ عن تفسير القرطبى ج ۷ ص ۳۱.

۵- جامع بيان العلم ج ۱ ص ۱۶۰، و الإمام الصادق و المذاهب الأربعه، المجلد الأول ص ۱۶۵، و أضواء على السنه المحمديه ص ۲۹۸ عن الانتقاء ص ۴۱ و عن الشافعى.

مال المدینه (أخذ مالک بن أنس الفقیه رزقه من ذلک المال بعینه اختیارا) (۱).

کما أن المنصور کان إذا أراد أن یولی أحدا علی المدینه یستشیره أولا (۲).

کما أن محمد بن الحسن الشیبانی یقول: إن من أوصی لولد فلان، و له ابن، و ولد بنت (إن الوصیه لولد الابن، دون ولد البنت) (۳).

نعم .. لقد ألغی اللّه سبحانه ذلک المفهوم الجاهلی البغیض بنص المباهله، و لکن هؤلاء قد احتفظوا به، حتی حکّموه فی آرائهم الفقهیه، و ذلک انصیاعا للجو السیاسی، و تنفیذا لمآرب الحکام، الذین کانوا- سواء منهم الأمویون أو العباسیون- یحاولون ترکیز هذا المفهوم و تثبیته، کما سنری ..

و ثانیا: لقد کان لا بد من تفویت الفرصه علی أولئک الحاقدین و المنحرفین، الذین سوف یستفیدون من ذلک المفهوم الجاهلی لمقاصد سیاسیه، فیما یتعلق بموضوع الإمامه و الخلافه و الزعامه بعد رسول (صلی اللّه علیه و آله)، و بالذات فیما یختص بشخص هؤلاء الذین أخرجهم علیه و آله الصلاه و السلام للمباهله، و کرمهم فی حدیث الکساء، و آیه التطهیر، و غیر ذلک مما لا مجال له هنا ..

و ذلک لأن الذین استأثروا بالأمر بعد النبی محمد (صلی اللّه علیه و آله) قد احتجوا فی السقیفه بأنهم: أولیاء النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و عشیرته،

۱- أنساب الأشراف، بتحقیق المحمودی ج ۳ ص ۸۸.

۲- الإمام الصادق و المذاهب الأربعه، المجلد الأول ص ۴۹۴ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۱۶۴ و ۱۶۵.

۳- حقائق التأویل ص ۱۱۵.

و بأنهم عتره النبی، و بأنهم أمسّ برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) رحما [۱].

و جاء الأمویون أیضا، و اتّبعوا نفس الخط، و ساروا علی نفس الطریق، و کانت الخطط الجهنمیه لهؤلاء و أولئک تتجه نحو تضعیف شأن أهل البیت (علیهم السلام)، و عزلهم عن الساحه، بل و القضاء علیهم و تصفیتهم بشکل نهائی: إعلامیا و سیاسیا، و إجتماعیا، و نفسیا، بل و حتی جسدیا، أیضا ..

و کان رأس الحربه یتجه أولا و بالذات إلی أولئک الذین طهرهم اللّه سبحانه و تعالی فی محکم کتابه، و أخرجهم نبیه الأکرم محمد (صلی اللّه علیه و آله) لیباهل بهم أهل الکفر، و اللجاج و العناد .. حیث إن تصفیه هؤلاء علی النحو الذی قدمناه هی الأصعب، و الأهم، و ذلک بسبب ما سمعته الأمه من النبی الأکرم (صلی اللّه علیه و آله)، و بسبب ما عرفته من آیات قرآنیه نزلت فی حقهم و بیان فضلهم .. فضلا عن کثیر من المواقف التی لا یمکن تجاهلها أو علی الأقل لا یمکن تشویهها، أو التعتیم علیها بیسر و سهوله ..

نعم .. لقد کان الأمویون یحاولون إظهار أنفسهم علی أنهم هم دون غیرهم أهل بیت النبی محمد (صلی اللّه علیه و آله)، و ذوو قرباه .. و قد أثرت

۱- راجع: نهایه الإرب ج ۸ ص ۱۶۸ و عیون الأخبار لابن قتیبه ج ۲ ص ۲۳۳ و العقد الفرید ج ۴ ص ۲۵۸ و تاریخ الأمم و الملوک للطبری (ط دار المعارف بمصر) ج ۳ ص ۲۲۰ و الإمامه و السیاسه (ط الحلبی بمصر) ج ۱ ص ۱۴ و ۱۵ و شرح النهج للمعتزلی ج ۶ ص ۷ و ۸ و ۹ و ۱۱ و الأدب فی ظل التشیع ص ۲۴ نقلا عن البیان و التبیین للجاحظ، و الإمام الحسین للعلایلی ص ۱۸۶ و ۱۹۰ و البحار ج ۲۸ ص ۳۳۵ و تاریخ الطبری ج ۲ ص ۴۵۷ و الإمامه و السیاسه لابن قتیبه (تحقیق الشیری) ج ۱ ص ۲۴ و الشافی للشریف المرتضی ج ۳ ص ۱۸۷ و غیرهم.

جهودهم فی تضلیل کثیر من الناس حتی لیحلف للسفاح عشره من قواد أهل الشام، و أصحاب الریاسه فیها: أنهم ما کانوا یعرفون إلی أن قتل مروان أقرباء للنبی (صلی اللّه علیه و آله)، و لا أهل بیت یرثونه غیر بنی أمیه (۱).

کما أن أروی بنت عبد المطلب تذکّر معاویه بهذا الأمر، و تقول له:

(و نبینا (صلی اللّه علیه و آله) هو المنصور، فولیتم علینا من بعده، تحتجون بقرابتکم من رسول اللّه الخ ..) (۲).

و یقول الکمیت:

و قالوا: ورثناها، أبانا و أمناو لا ورثتهم ذاک أم و لا أب و قال إبراهیم بن المهاجر، الذی کان یسیر فی الإتجاه العباسی:

أیها الناس اسمعوا أخبرکم عجبا زاد علی کل عجب

عجبا من عبد شمس إنهم فتحوا للناس أبواب الکذب

ورثوا أحمد فیما زعموادون عباس بن عبد المطلب

کذبوا و اللّه ما نعلمه یحرز المیراث إلا من قرب (۳)

۱- النزاع و التخاصم للمقریزی ص ۲۸ و مروج الذهب ج ۳ ص ۳۳ و الفتوح لابن أعثم ج ۸ ص ۱۹۵ و شرح النهج للمعتزلی ج ۷ ص ۱۵۹ و أنساب الأشراف (بتحقیق المحمودی) ج ۳ ص ۱۵۹.

۲- العقد الفرید ج ۲ ص ۱۲۰ و راجع: الغدیر ج ۱۰ ص ۱۶۷ و الطرائف لابن طاووس ص ۲۸ و جواهر المطالب لابن الدمشقی ج ۲ ص ۲۴۹.

۳- مروج الذهب ج ۳ ص ۳۳ و النزاع و التخاصم ص ۲۸.

هـذا کله .. رغم أن النبی (صـلی اللّه علیه و آله) قـد أخرج بنی عبـد شـمس من قربـاه، حینمـا قسّم خمس بنی النضـیر، أو خیبر، فاعترض علیه عثمان، و جبیر بن مطعم، بأن: قرابه بنی أمیه و بنی هاشم واحـده، فلم یقبل النبی (صـلی اللّه علیه و آله) ذلک منه. و القصه معروفه و متواتره (۱).

۱- السیره الحلبیه ج ۲ ص ۲۰۹ و (ط دار المعرفه) ۴۷۶ و ۴۷۷ و مجمع الزوائد ج ۵ ص ۳۴۱ عن أحمد، و نیل الأوطار ج ۸ ص ۲۲۸ عن أحمـد، و البخـاری، و النسـائی، و ابن ماجه، و أبی داود، و البرقانی. و سـنن أبی داود ج ۳ ص ۱۴۶ و ۱۴۵ و سنن ابن ماجه ج ۲ ص ۹۶۱ و المغازی للواقـدی ج ۲ ص ۶۹۶ و الإصـابه ج ۱ ص ۲۲۶ و بـدایه المجتهد ج ۱ ص ۴۰۲ و الخراج لأبی یوسف ص ۲۱ و البدایه و النهایه ج ۴ ص ۲۰۰ عن البخاری، و مسند أحمد ج ۴ ص ۸۵ و ۸۳ و ۸۱ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۵ ص ۲۸۴ و تشیید المطاعن ج ۲ ص ۸۱۸ و ۸۱۹ عن زاد المعاد، و سنن البیهقی- بأسانید- ج ۶ ص ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و الدر المنثور ج ۳ ص ۱۸۶ عن ابن أبی شیبه، و البحر الرائق ج ۵ ص ۹۸ و تبیین الحقائق ج ۳ ص ۲۵۷ و نصب الرایه ج ۳ ص ۴۲۵ و ۴۲۶ عن کثیرین جدا، فلیراجع. و مصابیح السنه ج ۲ ص ۷۰ و البخاری (ط سنه ۱۳۱۱ ه) ج ۴ ص ۱۱۱ و ج ۶ ص ۱۷۴ و تفسیر القرآن العظیم لاـبن کثیر ج ۲ ص ۳۱۲ و فتـح القدیر ج ۲ ص ۳۱۰ و تفسیر الخازن ج ۲ ص ۱۸۵ و النسفی (بهامشه) ج ۲ ص ۱۸۶ و تفسـیر جـامع البیان للطبری ج ۱۰ ص ۵ و الکشـاف ج ۲ ص ۲۲۱ و سـنن النسائی ج ۷ ص ۱۳۰ و ۱۳۱ و مقدمه مرآه العقول ج ۱ ص ۱۱۸ و نقـل ذلـک بعض المحققین عن المصـادر التالیه: الأموال لأبی عبیـد ص ۴۶۱ و ۴۶۲ و الجـامع لأحکام القرآن للقرطبی ج ۷ ص ۱۲ و فتح الباری ج ۷ ص ۱۷۴ و ج ۶ ص ۱۵۰ و تفسیر المنار ج ۱۰ ص ۷ و ترتیب مسند الشافعی ج ۲ ص ۱۲۵ و ۱۲۶ و إرشاد الساری ج ۵ ص ۲۰۲ و المحلی ج ۷ ص ۳۲۸.

و بعد هذا .. فإن العباسيين قد اتّبعوا نفس هذا الأسلوب أيضا، فأظهروا أنفسهم على أنهم هم ذوو قربى النبى محمد (صلى اللّه عليه و آله)، بهدف إضفاء صفه الشرعيه على حكمهم و سلطانهم، حتى لنجد الرشيد يأتى إلى قبر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فيقول: السلام عليك يا رسول اللّه، السلام عليك يا ابن عم، فيتقدم الإمام الكاظم (عليه السلام) إلى القبر الشريف و يقول: السلام عليك يا أبه، فتغير وجه الرشيد، و تبين الغيظ فيه (۱).

هذا .. و قد ربط العباسيون دعوتهم و حبل وصايتهم فى البدايه بأمير المؤمنين (عليه السلام)، و نجحوا فى الإستفاده من عواطف الناس تجاه ما تعرض له العلويون و أهل البيت (عليهم السلام) من ظلم، و اضطهاد، و آلام، على يد أسلافهم الأمويين ..

و لكنهم بعد ذلك رأوا: أنهم فى مجال التمكين لأنفسهم لا يسعهم الإستمرار بربط دعوتهم بأمير المؤمنين على عليه الصلاه و السلام، لوجود من هم أمسّ بعلى (عليه السلام) رحما منهم، فاتجهوا نحو التلاعب ببعض

۱- كشف الغمه ج ۳ ص ۲۰ و الإرشاد للمفيد ج ۲ ص ۲۳۴ و الفصول المختاره للشريف المرتضى ص ۳۶ و كنز الفوائد للكراجكى ص ۱۶۶ و الإحتجاج للطبرسى ج ۲ ص ۱۶۷ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۴۳۴ و البحار ج ۲۵ ص ۲۴۳ و ج ۴۸ ص ۱۳۶ و ج ۹۳ ص ۲۳۹ و تاريخ بغداد ج ۱۳ ص ۳۲ و تهذيب الكمال ج ۲۹ ص ۵۰ و سير أعلام النبلاء ج ۶ ص ۲۷۳ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۱۲ ص ۴۱۸ و إعلام الورى للطبرسى ج ۲ ص ۲۸ و الدر النظيم لابن حاتم العاملى ص ۶۵۴ و كشف الغمه للإربلى ج ۳ ص ۲۲.

الركائز و المنطلقات الفكريه و العقائـديه للناس، فأسـس المهدى- و الظاهر أن هذه هى فكره أبيه المنصور من قبل- فرقه تدّعى: أن الإمام بعد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) هو العباس بن عبد المطلب، ثم ولده عبد اللّه، ثم ولده .. و هكذا .. إلى أن ينتهى الأمر إلى العباسيين.

و لكنهم أجـازوا بيعه على (عليه السـلام)، لأن العباس نفسه كان قـد أجازها .. و ادّعوا: أن الإرث للعم دون البنت، و لـذلك فإن حق الخلافه لا يصل إلى الحسن و الحسين (عليهما السلام)، عن طريق فاطمه صلوات اللّه و سلامه عليها.

و اهتموا فى إظهار هذا الأمر و تثبيته كثيرا، حتى قال شاعرهم:

أنى يكون و ليس ذاک بكائن لبنى البنات وراثه الأعمام فنال على هذا البيت مالا عظيما.

و هذا موضوع واسع و متشعب، و قد تحدثنا عنه و أوردنا له بعض الشواهد فى كتابنا: (الحياه السياسيه للإمام الرضا (عليه السلام) ص ۷۸- ۸۱ فليراجعه من أراد.

الخطه .. و مواجهتها:

و لكن هـذا الخط السياسـى، و إن حظى بكثير من الـدعم و الإصـرار من قبل الحكام، و كل أعوانهم .. و قـد جندوا كل طاقاتهم المعنويه و المـاديه من أجـل تأكيـده و تثبيته .. إلاـ أنه قـد كـان ثمه عقبه كؤود تواجههم، و تعـترض سبيـل نجـاحهم فى تشويه الحقيقه، و تزوير التاريخ، و هى وجود أهل البيت صلوات اللّه و سلامه عليهم أجمعين، الذين يملكون أقوى الحجج، و أعظم

الـدلائل و الشواهد من القرآن، و من الحديث المتواتر، و من المواقف النبويه المتضافره، التی يعرفها و رآها و سـمعها عدد هائل من صحابه الرسول الأعظم (صلی اللّه عليه و آله)، و سمعها منهم التابعون، ثم من بعدهم ..

و كـان من جمله تلـك الحجـج الـدامغه (آيه المبـاهله) بالـذات .. و كم رأينـا من مواقف للأـمويين و للعباسـيين على حـد سواء يصرون فيها على نفی بنوه الحسنين (عليهما السلام) له (صلی اللّه عليه و آله) .. فكانت تواجه من قبل أهل البيت (عليهم السلام) و شيعتهم، و المنصفين من غيرهم بالإحتجاجات القويه و الفاصله .. الأمر الذی جعل (السحر ينقلب على الساحر) ..

و سـرعان مـا أدركـوا: أن أسـلوب الحجـاج و المنطق، من شـأنه أن يظهر الحق الـذی يجهـدون فی إخفـائه، و تشويهه .. فكـانوا يعملـون على عزل الأـئمه و شـيعتهم عن السـاحه، و إبعـادهم عن الأنظـار، عن طريق الإرهـاب و الإضـطهاد و التنكيـل، حـتی إذا وجدوا أن ذلک لا يجدی، تصدوا لتصفيتهم جسديا .. بالسم تاره، و بالسيف أخری ..

أمثله تاريخيه هامه:

و نسـتطيع أن نـذكر هنا بعض ما يتضـمن محاولتهم نفی بنوه الحسـنين (عليهما السـلام) له (صـلی اللّه عليه و آله)، و احتجاجات الأئمه و غيرهم عليهم فی ذلک .. و بعضه يتضمن الإستدلال بآيه المباهله .. و ذلک فی ضمن النقاط التاليه:

١- عن ذكوان، مولی معاويه، قال: (قال معاويه: لا أعلمنّ أحدا

سمی هذین الغلامین (۱) ابنی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله). و لکن قولوا:

ابنی علی (علیه السلام).

قال ذکوان: فلما کان بعد ذلک، أمرنی أن أکتب بنیه فی الشرف.

قال: فکتبت بنیه و بنی بنیه، و ترکت بنی بناته .. ثم أتیته بالکتاب، فنظر فیه، فقال: ویحک، لقد أغفلت کبر بنیّ!

فقلت: من؟

فقال: أما بنو فلانه- لابنته- بنیّ؟. أما بنو فلانه- لابنته- بنیّ؟.

قال: قلت: اللّه!! أیکون بنو بناتک بنیک، و لا یکون بنو فاطمه بنی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟!

قال: ما لک؟ قاتلک اللّه! لا یسمعنّ هذا أحد منک؟! ..) (۲).

۲- جاء عن الإمام الحسن (علیهما السلام) محتجا علی معاویه قوله:

(فأخرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من الأنفس معه أبی، و من البنین أنا و أخی، و من النساء فاطمه أمی، من الناس جمیعا، فنحن أهله، و لحمه و دمه، و نفسه، و نحن منه و هو منا) (۳).

۳- قال الرازی فی تفسیر قوله تعالی: وَ مِنْ ذُرِّیَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَیْمانَ

۱- الغلام: الکهل. و الطار الشارب، فهو من الأضداد، راجع: أقرب الموارد ج ۲ ص ۴۸۴، و البحار ج ۳۳ ص ۲۵۸ و کشف الغمه للإربلی ج ۲ ص ۱۷۲.

۲- کشف الغمه للأربلی ج ۲ ص ۱۷۶ و البحار ج ۳۳ ص ۲۵۸.

۳- ینابیع الموده ص ۴۷۹ عن الزرندی المدنی، و ص ۴۸۲ و ۵۲ و تفسیر البرهان ج ۲ ص ۲۸۶ و أمالی الطوسی ج ۲ ص ۱۷۲ و فی (ط دار الثقافه قم) ص ۵۶۴ و البحار ج ۱۰ ص ۱۴۱ و ج ۶۹ ص ۱۵۴ و کتاب الولایه لابن عقده ص ۱۸۶.

وَ أَيُّوبَ وَ يُوسُفَ .. إلى قوله: وَ زَكَرِيَّا وَ يَحْيى وَ عِيسى (۱)- بعد أن ذكر دلاله الآيه على بنوه الحسنين (عليه السلام) للنبى (صلى اللّه عليه و آله)- قال-: (و يقال: إن أبا جعفر الباقر استدل بهذه الآيه عند الحجاج بن يوسف) (۲).

۴- إحتج أمير المؤمنين على (عليه السلام) يوم الشورى على المجتمعين، بأن اللّه، تعالى جعله نفس النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و جعل ابنيه ابنيه، و نساءه نساءه (۳).

۵- عن الشعبى، قال: كنت عند الحجاج، فأتى بيحيى بن يعمر، فقيه خراسان، من بلخ، مكبلا بالحديد فقال له الحجاج: أنت زعمت: أن الحسن و الحسين من ذريه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)؟

فقال: بلى.

فقال الحجاج: لتأتينى بها واضحه بيّنه من كتاب اللّه (!!)، أو لأقطعنّك عضوا عضوا.

فقال: آتيك بها بيّنه واضحه من كتاب اللّه يا حجاج.

قال: فتعجبت من جرأته بقوله: يا حجاج.

۱- الآيتان ۸۴ و ۸۵ من سوره الأنعام.

۲- تفسير الرازى ج ۱۳ ص ۶۶ و فضائل الخمسه من الصحاح السته ج ۱ ص ۲۴۱ عنه.

۳- ينابيع الموده ص ۲۶۶ عن الدارقطنى، و الصواعق المحرقه ص ۱۵۴ و فضائل الخمسه ج ۱ ص ۲۵۰ و حياه أمير المؤمنين (عليه السلام) للسيد محمد صادق الصدر ص ۲۰۵ عن الصواعق، و البحار ج ۳۵ ص ۲۶۷ و تاريخ مدينه دمشق ج ۴۲ ص ۴۳۲ و كشف الغمه للإربلى ج ۱ ص ۳۸۵ و كتاب الولايه لابن عقده ص ۱۷۷.

فقال له: و لا تأتنی بهذه الآیه: نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَکُمْ.

فقال: آتیک بها بیّنه واضحه من کتاب اللّه، و هو قوله: وَ نُوحاً هَدَیْنا مِنْ قَبْلُ وَ مِنْ ذُرِّیَّتِهِ داوُدَ وَ سُلَیْمانَ .. إلی قوله: وَ زَکَرِیَّا وَ یَحْیی وَ عِیسی (۱). فمن کان أبو عیسی، و قد ألحق بذریه نوح؟!.

قال: فأطرق الحجاج ملیا، ثم رفع رأسه فقال: کأنی لم أقرأ هذه الآیه من کتاب اللّه حلّوا وثاقه الخ ..) (۲).

و فی نور القبس: أنّ الحجاج طلب منه أن لا یعود لذکر ذلک، و نشره.

۶- لسعید بن جبیر قصه مع الحجاج شبیهه بقصه یحیی بن یعمر، فلا نطیل بذکرها (۳).

۷- سأل هارون الرشید الإمام الکاظم (علیه السلام)، فقال له: کیف قلتم: إنّا ذریه النبی، و النبی لم یعقب، و إنما العقب للذکر لا للأنثی، و أنتم ولد البنت، و لا یکون له عقب؟

فسأله (علیه السلام) أن یعفیه، فلم یقبل، فاحتج (علیه السلام) بأن

۱- الآیتان ۸۴ و ۸۵ من سوره الأنعام.

۲- تفسیر الرازی ج ۲ ص ۱۹۴ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۶۴ و فضائل الخمسه من الصحاح السته ج ۲ ص ۲۴۷ و ۲۴۸ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸ عن ابن أبی حاتم، و أبی الشیخ، و الحاکم، و البیهقی، و الغدیر ج ۷ ص ۱۲۳ عن تفسیر القرآن العظیم لابن کثیر ج ۲ ص ۱۵۵ و مقتل الحسین للخوارزمی ج ۱ ص ۸۹، و راجع: العقد الفرید ج ۵ ص ۲۰ و نور القبس ص ۲۱ و ۲۲ و الکنی و الألقاب ج ۱ ص ۱۲.

۳- مقتل الحسین للخوارزمی ج ۱ ص ۸۹ و ۹۰ و البحار الأنوار ج ۴۳ ص ۲۲۹ و الخصائص الفاطمیه للکجوری ج ۲ ص ۵۵۸.

القرآن قد اعتبر عیسی من ذریه إبراهیم فی آیه سوره الأنعام، مع أنه ینتسب إلیه عن طریق الأم. ثم احتج علیه بآیه المباهله، حیث قال اللّه تعالی فیها:

أَبْناءَنا (۱).

۸- إن عمرو بن العاص أرسل إلی أمیر المؤمنین (علیه السلام) یعیبه بأشیاء، منها: أنه یسمی حسنا و حسینا ولدی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

فقال لرسوله: (قل للشانی ء ابن الشانی ء: لو لم یکونا ولدیه لکان أبتر، کما زعم أبوک) (۲).

۹- قال الحسین صلوات اللّه و سلامه علیه فی کربلاء: (اللهم إنّا أهل بیت نبیک، و ذریته و قرابته، فاقصم من ظلمنا، و غصبنا حقنا، إنک سمیع قریب).

فقال محمد بن الأشعث: أی قرابه بینک و بین محمد؟!.

فقال الحسین (علیه السلام): (اللهم إن محمد بن الأشعث یقول: لیس بینی و بین محمد قرابه، اللهم أرنی فیه فی هذا الیوم ذلا عاجلا، فاستجاب اللّه دعاءه الخ ..) (۳).

۱- نور الأبصار ص ۱۴۸ و ۱۴۹ و عیون أخبار الرضا ج ۱ ص ۸۴ و ۸۵ تفسیر نور الثقلین ج ۱ ص ۲۸۹ و ۲۹۰ و تفسیر المیزان ج ۳ ص ۲۳۰ و تفسیر البرهان ج ۱ ص ۲۸۹ و ذخیره المعاد (ط. ق) للسبزواری ج ۱ ق ۳ ص ۴۸۷ و جواهر الکلام ج ۱۶ ص ۹۵ و عیون أخبار الرضا (علیه السلام) ج ۲ ص ۸۰ و الإحتجاج ج ۲ ص ۱۶۴ و البحار ج ۴۸ ص ۱۲۸ و ج ۹۳ ص ۲۴۰.
۲- شرح النهج للمعتزلی ج ۲۰ ص ۳۳۴.
۳- مقتل الحسین للخوارزمی ج ۱ ص ۲۴۹ و مقتل الحسین للمقرم ص ۲۷۸ عنه، و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۲۱۵ و البحار ج ۴۵ ص ۳۰۲.

۱۰- و قد أوضح الباقر (علیه السلام) لنا: أنه قد کانت سیاسات الآخرین تقضی بنفی بنوه الحسنین (علیهما السلام) للنبی (صلی اللّه علیه و آله)، فراجع ما قاله (علیه السلام) فی ذلک (۱).

هذا و لهم (علیهم السلام) احتجاجات أخری بآیه المباهله علی خلافه أمیر المؤمنین، و علی أفضلیته (علیه السلام)، و غیر ذلک، لا مجال لذکرها هنا (۲).

مفارقه:

و بعد أن اتضح: أن السیاسه الأمویه کانت تقضی بأن یستبعد اسم علی (علیه السلام) من جمله من باهل بهم النبی (صلی اللّه علیه و آله) ثم الإصرار علی نفی بنوه الحسنین (علیهما السلام) لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

فإننا نجدهم یصرون علی خؤوله معاویه للمؤمنین، و یجعلون ذلک ذریعه للإنکار علی من ذکر معاویه بسوء، و لکنهم إذا ذکر محمد بن أبی بکر

۱- راجع: تفسیر القمی ج ۱ ص ۲۰۹ و الحدائق الناضره للبحرانی ج ۱۲ ص ۳۹۸ و ج ۲۲ ص ۲۴۴ و جواهر الکلام ج ۱۶ ص ۹۳ و الکافی ج ۸ ص ۳۱۷ و البحار ج ۴۳ ص ۲۳۲ و ج ۹۳ ص ۲۳۹ و تفسیر نور الثقلین ج ۱ ص ۳۴۸ و تفسیر المیزان ج ۷ ص ۲۶۳ و العدد القویه للحلی ص ۴۰.

۲- لا بأس بمراجعه البحار ج ۳۵ ص ۲۵۷ و ج ۴۹ ص ۱۸۸ و تفسیر المیزان ج ۲ ص ۲۳۰ و ۳۲۹ و تفسیر البرهان ج ۱ ص ۲۸۶ و ۲۸۷ و الفصول المختاره للشریف المرتضی ص ۳۸ و غیر ذلک.

بسوء رضوا أو أمسكوا، و مالوا مع ذاكره، و خؤولته- حسب منطقهم- ظاهره بائنه.

و قد نفرت قلوبهم من على بن أبى طالب (عليه السلام)، لأنه حارب معاويه و قاتله، و سكنت قلوبهم عند قتل عمار و محمد بن أبى بكر، و له حرمه الخؤوله، و هو أفضل من معاويه، و أبوه خير من أبى معاويه، و ما ذلك إلا خديعه أو جهاله، و إلا فلماذا لا يستنكرون قتل محمد بن أبى بكر و لا يذكرون خؤولته للمؤمنين؟! (۱).

من مواقف الإمام الحسن عليه السّلام:

نعم .. و لم يقتصر الأئمه فى تصديهم للمغرضين و الحاقدين، و الوقوف فى وجه سياساتهم تلك بحزم و صلابه- على مواقف الحجاج هذه، بل تعدّوا ذلك إلى المناسبات الأخرى، و استمروا يعلنون بهذا الأمر على الملأ، و يؤكدون عليه فى كثير من المناسبات و المواقف الحساسه، و كشفوا زيف تلك الدعاوى بشكل لا يدع مجالا لأى شك أو ريب ..

و قد صدع الإمام الحسن (عليه السلام) بهذا الأمر أيضا فى أكثر من مناسبه، و أكثر من موقف ..

و لم يكن يكتفى بإظهار و إثبات بنوّته لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و حسب .. و إنما كان يهتم بالتأكيد على أن حق الإمامه و الخلافه له وحده، و لا تصل النوبه إلى معاويه و أضرابه، لأن معاويه ليس فقط يفقد

۱- مقتبس من كتاب: المعيار و الموازنه ص ۲۱.

المواصفات الضروريه لهذا الأمر، و إنما هو يتصف بالصفات التی تنافیها و تنقضها بصوره أساسیه .. و کمثال علی کل ذلک نذکر:

۱- أنه (علیه السلام) یخطب فور وفاه أبیه أمیر المؤمنین (علیه السلام)، فیقول: (أیها الناس، من عرفنی فقد عرفنی، و من لم یعرفنی، فأنا الحسن بن علی، و أنا ابن النبی، و أنا ابن الوصی) (۱).

لاحظ کلمه: (الوصی) فی هذه العباره الأخیره.

و فی نص آخر أنه قال: (فأنا الحسن بن محمد (صلی اللّه علیه و آله)) (۲).

۱- مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۷۲ و ذخائر العقبی ص ۱۳۸ عن الدولابی، و کشف الغمه للأربلی ج ۲ ص ۱۷۳ عن الجنابذی علی ما یظهر، و مسائل علی بن جعفر ص ۳۲۹ و أمالی الصدوق ص ۲۴۴ و تحف العقول ص ۲۳۲ و مقاتل الطالبیین ص ۳۳ و أمالی الطوسی ص ۲۷۰ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۱۷۸ و ذخائر العقبی للطبری ص ۱۳۸ و ۱۴۰ و البحار ج ۲۵ ص ۲۱۴ و ج ۴۳ ص ۳۳۱ و ۳۵۵ و ج ۴۴ ص ۴۱.

۲- راجع: الفصول المهمه للمالکی ص ۱۴۶ و تفسیر فرات ص ۷۰ و ۷۲ و کشف الغمه للأربلی ج ۲ ص ۱۵۹ و ینابیع الموده ص ۲۲۵ و ۳۰۲ و ۲۷۰ و ۴۷۹ و ۴۸۲ عن أبی سعد فی شرف النبوه، و الطبرانی فی الکبیر، و البزار، و الزرندی المدنی، و غیرهم، و إرشاد المفید ص ۲۰۷ و فرائد السمطین ج ۲ ص ۱۲۰ و مستدرک الحکام ج ۳ ص ۱۷۲ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۴۶ و حیاه الصحابه ج ۳ ص ۵۲۶ و ذخائر العقبی ص ۱۳۸ و ۱۴۰ و عن الدولابی فی الذریه الطاهره، و نزهه المجالس ج ۲ ص ۱۸۶ و المحاسن و المساوی ج ۱ ص ۱۳۲ و ۱۳۳ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۴ ص ۱۱ و ۱۲ و الإحتجاج ج ۱ ص ۴۱۹ و البحار ج ۴۴ و أمالی الشیخ الطوسی ج ۱ ص ۱۲ و إعلام الوری ص ۲۰۸ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۶ ص ۳۰.

و قال حینئذ أیضا: (أنا ابن البشیر النذیر، أنا ابن الداعی إلی اللّه بإذنه، أنا ابن السراج المنیر، أنا ابن من أذهب اللّه عنهم الرجس، و طهرهم تطهیرا، أنا من أهل بیت افترض اللّه طاعتهم فی کتابه الخ ..).

ثم قام ابن عباس، فقال: (هذا ابن بنت نبیکم، و وصی إمامکم فبایعوه) (۱).

و فی نص آخر: أنه (علیه السلام) قال حینئذ أیضا: (و عنده نحتسب عزاءنا فی خیر الآباء رسول اللّه الخ ..) (۲).

۲- و فی مناسبه أخری فی الشام، طلب منه معاویه- بمشوره عمرو بن العاص- أن یصعد المنبر، و یخطب- رجاء أن یحصر- فصعد المنبر، فحمد اللّه، و أثنی علیه، ثم أورد خطبه هامه، تضمنت ما تقدم، و سواه الشی ء الکثیر، قال الراوی: (و لم یزل به حتی أظلمت الدنیا علی معاویه، و عرف الحسن من لم یکن عرفه من أهل الشام و غیرهم، ثم نزل.

فقال له معاویه: أما إنک یا حسن قد کنت ترجو أن تکون خلیفه، و لست هناک!

فقال الحسن (علیه السلام): أما الخلیفه فمن سار بسیره رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و عمل بطاعه اللّه عز و جل. و لیس الخلیفه من سار بالجور، و عطل السنن، و اتخذ الدنیا أما و أبا، و عباد اللّه خولا، و ماله دولا، و لکن ذلک أمر ملک أصاب ملکا، فتمتع منه قلیلا، کأن قد انقطع عنه ..)

۱- الفصول المهمه لابن الصباغ ج ۲ ص ۷۱۷ و الإرشاد للمفید ج ۲ ص ۸ و المستجاد من الإرشاد (المجموعه) للحلی ص ۱۴۵ و البحار ج ۴۳ ص ۳۶۲ و إعلام الوری ج ۱ ص ۴۰۷ و کشف الغمه للإربلی ج ۲ ص ۱۵۶ و ۱۶۱.

۲- البحار ج ۴۳ ص ۳۶۳ و کفایه الأثر للقمی ص ۱۶۱.

إلى آخر كلامه عليه السلام (۱).

و نفس هذه القضيه تذكر له مع معاويه، حينما جرى الصلح بينهما فى الكوفه (۲).

و هذا يؤيد ما ذكره البعض: من أن معاويه قد دس السم الى الإمام الحسن (عليه السلام)، لأنه كان يقدم عليه إلى الشام (۳).

۳- و فى نص آخر: أن معاويه طلب من الإمام الحسن (عليه السلام):

أن يصعد على المنبر، و يخطب .. فصعد المنبر و خطب، و صار يقول: أنا ابن، أنا ابن .. إلى أن قال: (لو طلبتم ابنا لنبيكم ما بين لابتيها لم تجدوا غيرى و غير أخى) (۴). و من أراد الروايه بطولها فليراجع المصادر.

۴- و فى نص آخر: أن معاويه طلب منه: أن يصعد المنبر و ينتسب،

۱- الإحتجاج ج ۱ ص ۴۱۹ و الخرائج و الجرائح ص ۲۱۸ و مقاتل الطالبيين ص ۴۷ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۶ ص ۴۹ و الكلام الأخير موجود أيضا فى مصادر أخرى فراجع الهامش التالى.

۲- ذخائر العقبى ص ۱۴۰ عن أبى سعد، و راجع: مقتل الحسين للخوارزمى ج ۱ ص ۱۲۶ لكن فيه: أن ذلك كان بالمدينه، و البحار ج ۴۴ ص ۱۲۲ و المحاسن و المساوى ج ۱ ص ۱۳۳ و راجع: شرح النهج للمعتزلى ج ۱۶ ص ۴۹ و مقاتل الطالبيين ص ۷۳ و الإمام الحسن لآل يس ص ۱۱۰- ۱۱۴ و تحف العقول ص ۱۶۴.

۳- الغدير ج ۱۱ ص ۸ عن طبقات ابن سعد.

۴- المناقب لابن شهرآشوب ج ۴ ص ۱۲ عن العقد الفريد و المدائنى و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۱۷۸ و ليراجع: مقتل الحسين للخوارزمى ج ۱ ص ۱۲۶ و البحار ج ۱۰ ص ۱۴۳ و ج ۴۳ ص ۳۵۵ و ۳۵۶ و عيون الأخبار لابن قتيبه ج ۲ ص ۱۷۲ و الإحتجاج ج ۱ ص ۴۲۰ و كتاب الولايه لابن عقده ص ۱۸۸.

فصعد، و صار يقول: بلدتى مكه و منى، و أنا ابن المروه و الصفا، و انا ابن النبى المصطفى ..

إلى أن قال: فأذن المؤذن، فقال: أشهد أن محمدا رسول اللّه، فالتفت إلى معاويه، فقال: أ محمد أبى؟ أم أبوك؟! فإن قلت: ليس بأبى، كفرت، و إن قلت: نعم، فقد أقررت ..

ثم قال: أصبحت العجم تعرف حق العرب بأنّ محمدا منها، يطلبون حقنا، و لا يردون إلينا حقنا) (۱).

۵- و فى مناسبه أخرى، طلب منه معاويه أن يخطب و يعظهم، فخطب و صار يقول: أنا ابن رسول اللّه، أنا ابن صاحب الفضايل، أنا ابن صاحب المعجزات و الدلايل، أنا ابن أمير المؤمنين، أنا المدفوع عن حقى .. إلى أن قال: أنا إمام خلق اللّه، و ابن محمد رسول اللّه، فخشى معاويه أن يتكلم بما يفتن به الناس، فقال: إنزل، فقد كفى ما جرى، فنزل) (۲).

۶- بل لقد رأينا معاويه يعترف له بهذا الأمر، فيقول له مره فى كلام له:

(و لا سيما أنت يا أبا محمد، فإنك ابن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و سيد شباب أهل الجنه) (۳).

۱- المناقب لابن شهرآشوب ج ۴ ص ۱۲ و فى (ط مطبعه الحيدريه النجف) ج ۳ ص ۱۷۸ و البحار ج ۴۳ ص ۳۵۶ و راجع ج ۴۴ ص ۱۲۱ و ۱۲۲ و تحف العقول ص ۲۳۲ و الخرايج و الجرايح ص ۲۱۷ و ۲۱۸.

۲- أمالى الصدوق ص ۱۵۸ و الخرائج و الجرائح للراوندى ج ۱ ص ۲۳۷ و البحار ج ۴۳ ص ۳۳۲ و ج ۴۴ ص ۸۹.

۳- المحاسن و المساوى ج ۱ ص ۱۲۲.

و یـدخل فی هـذا المجـال أیضا: قول الإمام الحسن (علیه السـلام) لأبی بکر، و قول الإمام الحسـین (علیه السـلام) لعمر: انزل عن منبر أبی، حسبما سیأتی، إن کـان المقصود بـأبی: هو النبی (صـلی اللّه علیه و آله)، کمـا یظهر من اعترافهمـا لهمـا. و إن کـان المقصـود بـه أباهمـا أمیر المـؤمنین- کمـا احتمله بعض المحققین (۱)- فیـدخل فی مجـال احتجاجاتهمـا (علیهما السـلام) علی أحقیتهم بالأمر، دون کل أحد سواهم .. و یکونان قد انتزعا منهما اعترافا صریحا و هاما فی هذا المجال.

و الإمام الحسین علیه السّلام أیضا:

و بعد ذلک، فإنا نجد الإمام الحسـین (علیه السـلام) یخطب الناس، و یقول: (أقررتم بالطاعه، و آمنتم بالرسول محمد (صـلی اللّه علیه و آله)، ثم إنکم زحفتم إلی ذریته و عترته، تریدون قتلهم ..

إلی أن قال: ألست أنا ابن بنت نبیکم، و ابن وصیه، و ابن عمه) (۲).

و یقول فی موضع آخر، حینما اشـتد به الحال: (و نحن عتره نبیک، و ولـد نبیک، محمد (صـلی اللّه علیه و آله)، الذی اصـطفیته بالرساله الخ ..) (۳).

۱- هو المحقق البحاثه السید مهدی الروحانی (رحمه اللّه).

۲- مقتل الحسین للمقرم ص ۲۷۴ عن مقتل محمد بن أبی طالب الحایری و البحار ج ۴۵ ص ۶.

۳- المصدر السابق عن الإقبال، و مصـباح المتهجد، و عنهما فی مزار البحار ص ۱۰۷ باب زیارته یوم ولادته، و مصباح المتهجد للطوسی ص ۸۲۷ و المزار للمشهدی ص ۳۹۹ و إقبال الأعمال لابن طاووس ج ۳ ص ۳۰۴ و البحار ج ۹۸ ص ۳۴۸.

و يقول فى وصف جيش يزيد، فى يوم عاشوراء: (فإنما أنتم طواغيت الأمه.

إلى أن قال: و قتله أولاد الأنبياء، و مبيرى عتره الأوصياء) (۱).

و قد اعترفوا له بذلک حينما ناشدهم، فقال: أنشدكم اللّه، هل تعرفونى؟

قالوا: نعم، أنت ابن رسول اللّه و سبطه) (۲).

الإمام السجاد ابن رسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و للإمام السجاد (عليه السلام) موقف هام فى الشام، حينما ألقى خطبته الرائعه، فقال: (أيها الناس، أنا ابن مكه و منى، أنا ابن زمزم و الصفا، أنا ابن من حمل الركن بأطراف الردا ..

إلى أن قال: أنا ابن من حمل على البراق، و بلغ به جبرئيل سدره المنتهى ..).

إلى آخر الخطبه التى كان من نتيجتها: أن (ضجّ الناس بالبكاء، و خشى يزيد الفتنه، فأمر المؤذن أن يؤذن للصلاه) .. و لكنه (عليه السلام) تابع خطبته، و احتجاجاته الدامغه على يزيد، و تفرق الناس، و لم ينتظم لهم صلاه فى ذلک اليوم (۳).

۱- مقتل الحسين للخوارزمى ج ۲ ص ۷ و البحار ج ۴۵ ص ۸ و راجع: مقتل الحسين للمقرم ص ۲۸۲ للإطلاع على مصادر أخرى.

۲- أمالى الصدوق ص ۱۴۰ و اللهوف لابن طاووس ص ۵۲.

۳- راجع: مقتل الحسين للخوارزمى ج ۲ ص ۶۹ و ۷۰ و مقتل الحسين للمقرم ص ۴۴۲ و ۴۴۳ عنه، و عن نفس المهموم ص ۲۴۲.

خطبه زینب و سواها:

و بعد ذلک .. فإننا نجد العقیله زینب تقف فی وجه یزید لتقول له:

(أمن العدل یا ابن الطلقاء، تخدیرک حرائرک و إمائک، و سوقک بنات رسول اللّه سبایا؟ ..).

و فیها: (و استأصلت الشأفه، بإراقتک دماء ذریه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..).

إلی أن قالت: (و لتردنّ علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بما تحملت من سفک دماء ذریته، و انتهکت من حرمته و لحمته) (۱).

و فی خطبه لها لأهل الکوفه: (الحمد للّه، و الصلاه علی أبی محمد و آله الطیبین الأخیار).

و فی نص آخر: (و الصلاه عن أبی رسول اللّه) (۲).

و تقول فاطمه بنت الحسین فی خطبه لها فی الکوفه أیضا: (.. و أنّ محمدا عبده و رسوله، و أنّ أولاده ذبحوا بشط الفرات) (۳).

و تتبع کلمات الأئمه و أبناءهم فی هذا السیاق یحتاج إلی جهد مستقل و وقت طویل، و فیما ذکرناه کفایه لمن أراد الرشد و الهدایه.

۱- بلاغات النساء (ط دار النهضه) ص ۳۵ و ۳۶ و مقتل الحسین للخوارزمی ج ۲ ص ۶۴ و ۶۵ و مقتل الحسین للمقرم ص ۴۵۰ و ۴۵۱ و البحار ج ۴۵ ص ۱۳۴.

۲- راجع: الأمالی للشیخ الطوسی ج ۱ ص ۹۰ و مقتل الحسین للمقرم ص ۳۸۵ عنه و عن أمالی ابنه، و عن اللهوف، و ابن نما، و ابن شهرآشوب، و الإحتجاج.

۳- مقتل الحسین للمقرم ص ۳۹۰ و الإحتجاج ج ۲ ص ۲۷ و اللهوف لابن طاووس ص ۸۸.

على خطى النبى الأكرم صلّى اللّه عليه و آله:

و بعـد .. فإنّ ذلك كله لم يكن منهم (عليهم السـلام) إلا تأسـيا بالنبى محمد (صـلى اللّه عليه و آله)، الذى كان ينظر إلى الغيب من ستر رقيق، و قد ورد عنه الكثير مما يدل على إصـراره (صـلى اللّه عليه و آله) على تركيز قضـيه بنوه الحسنين (عليهما السلام) له (صلى اللّه عليه و آله) فى ضمير الأمه و وجدانها، بشكل لا يبقى معه أى مجال للشبهه، أو الشك و الترديد ..

و كنموذج على ذلك نشير إلى ما يلى:

۱- قال (صلى اللّه عليه و آله): (هذان ابناى، من أحبهما فقد أحبنى) (۱).

و فى نص آخر: (هذان ابناى، و ابنا ابنتى، اللهم إنى أحبهما، و أحب من يحبهما (۲).

۱- ذخائر العقبى ص ۱۲۴ و صفه الصفوه ج ۱ ص ۷۶۳ و تاريخ مدينه دمشق ج ۴ ص ۲۰۶ و فى (ط دار الفكر) ج ۱۳ ص ۱۹۹ و كنز العمال (ط ۲) ج ۶ ص ۲۲۱ و الغدير ج ۷ ص ۱۲۴ عن مستدرك الحاكم ج ۳ ص ۱۶۶ و نقل عن الترمذى رقم (۳۷۷۲)، و سير أعلام النبلاء ج ۳ ص ۲۵۴ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۵ ص ۹۵ و البدايه و النهايه ج ۸ ص ۳۹ و تنبيه الغافلين لابن كرامه ص ۴۲ و ترجمه الإمام الحسن (عليه السـلام) لابن عساكر ص ۵۹ و ترجمه الإمام الحسين (عليه السلام) لابن عساكر ص ۱۲۱ و سبل الهدى و الرشاد ج ۱۱ ص ۵۷.

۲- ينـابيع الموده ص ۱۶۵ عن الترمـذى، و تاريـخ الخلفاء ص ۱۸۹ و المعجم الصـغير للطبرانى ج ۱ ص ۲۰۰ و خصائص الإمام على للنسائى ص ۱۲۴ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۸۰ و راجع: مستدرك الحاكم ج ۳ ص ۱۶۶ و ۱۷۱ و ذخائر العقبى ص ۱۲۴ و فى هامش الخصائص للنسائى عن كفايه الطالب ص ۲۰۰ و كنز العمال ج ۶ ص ۲۲۰ و عن الترمذى ج ۲ ص ۲۴۰ و غيرهم.

و فی روایه أخری عن عائشه: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کان یأخذ حسنا، فیضمه إلیه، ثم یقول: (اللهم إن هذا ابنی، و أنا أحبه، فأحببه، و أحب من یحبه) (۱).

۲- إنه (صلی اللّه علیه و آله) بمجرد ولاده أحدهما: الحسن و الحسین (علیهما السلام)، یقول لأسماء: هلمی ابنی، کما تقدم.

۳- و یقول: إن ابنی هذا سید (۲).

۴- إنه (صلی اللّه علیه و آله) یجلس فی المسجد، و یقول: ادعوا لی ابنی، قال: فأتی الحسن یشتد ..

إلی أن قال: و جعل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یفتح فمه فی فمه، و یقول: (اللهم إنی أحبه، فأحبّه، و أحبّ من یحبه، ثلاث مرات) (۳).

۵- و عنه (صلی اللّه علیه و آله) إنه قال: کل ابن آدم ینتسبون إلی عصبه أبیهم، إلا ولد فاطمه فإنی أنا أبوهم، و أنا عصبتهم) (۴).

۱- کنز العمال ج ۱۶ ص ۲۶۲ (ط ۲) و فی (ط مؤسسه الرساله) ج ۱۳ ص ۶۵۲ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۷۶ و ترجمه الإمام الحسن بن علی (علیهما السلام) لابن عساکر (بتحقیق المحمودی) ص ۵۶ و فی هامشه عن المعجم الکبیر للطبرانی (ط ۱) ج ۱ ص ۲۰ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱۳ ص ۱۹۷.

۲- مصادر ذلک کثیره، لا یکاد یخلو منها کتاب، و لذا فلا حاجه لتعدادها.

۳- ذخائر العقبی ص ۱۲۲ عن الحافظ السلفی و نظم درر السمطین ص ۱۹۸.

۴- الصواعق المحرقه ص ۱۵۴ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۶۴ و تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۲۸۵ و ینابیع الموده ص ۲۶۱ و فرائد السمطین ج ۲ ص ۶۹ و مقتل الحسین للخوارزمی ج ۱ ص ۶۸ و إحقاق الحق ج ۹ ص ۶۴۴- ۶۵۵ عن مصادر کثیره، و ذخائر العقبی ص ۱۲۱ و فضائل الخمسه من الصحاح السته ج ۳ ص ۱۴۹ و عن کنز العمال ج ۶ ص ۲۱۶ و ۲۱۵ و عن مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۷۲.

و من أراد المزيد من النصوص الداله على بنوه الحسنين (عليهما السلام) لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فليراجع المصادر المذكوره في الهامش (۱).

۱- الغدير ج ۷ ص ۱۲۴- ۱۲۹ و راجع: ينابيع الموده ص ۲۵۹ و ۱۳۸ و ۱۴۶ و ۲۱۴ و ۱۸۳ و ۱۸۲ و ۲۵۵ و ۱۳۶ و ۲۲۱ و ۲۵۸ و ۲۲۲ و ۳۳۱ و ۲۵۰ و إسعاف الراغبين ص ۱۳۲ و ۱۳۳ و كفايه الطالب ص ۲۳۵ و ۲۳۷ و الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۱۵۸ و ۱۵۹ و تاريخ الخلفاء للسيوطى ص ۱۲۶ و تاريخ مدينه دمشق لابن عساكر ج ۴ ص ۱۵۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴.

الباب التاسع تبوک و ... إلی حجه الوداع

اشاره

غزوه تبوک فی القرآن الکریم:

اشاره

قال تعالی: قاتِلُوا الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لا بِالْیَوْمِ الْآخِرِ وَ لا یُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لا یَدِینُونَ دِینَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِینَ أُوتُوا الْکِتابَ حَتَّی یُعْطُوا الْجِزْیَهَ عَنْ یَدٍ وَ هُمْ صاغِرُونَ (۱).

و قال تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا ما لَکُمْ إِذا قِیلَ لَکُمُ انْفِرُوا فِی سَبِیلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ إِلَی الْأَرْضِ أَ رَضِیتُمْ بِالْحَیاهِ الدُّنْیا مِنَ الْآخِرَهِ فَما مَتاعُ الْحَیاهِ الدُّنْیا فِی الْآخِرَهِ إِلَّا قَلِیلٌ إِلَّا تَنْفِرُوا یُعَذِّبْکُمْ عَذاباً أَلِیماً وَ یَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَیْرَکُمْ وَ لا تَضُرُّوهُ شَیْئاً وَ اللَّهُ عَلی کُلِّ شَیْ ءٍ قَدِیرٌ إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِینَ کَفَرُوا ثانِیَ اثْنَیْنِ إِذْ هُما فِی الْغارِ إِذْ یَقُولُ لِصاحِبِهِ لا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنا فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَکِینَتَهُ عَلَیْهِ وَ أَیَّدَهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْها وَ جَعَلَ کَلِمَهَ الَّذِینَ کَفَرُوا السُّفْلی وَ کَلِمَهُ اللَّهِ هِیَ الْعُلْیا وَ اللَّهُ عَزِیزٌ حَکِیمٌ انْفِرُوا خِفافاً وَ ثِقالًا وَ جاهِدُوا بِأَمْوالِکُمْ وَ أَنْفُسِکُمْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ ذلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَوْ کانَ عَرَضاً قَرِیباً وَ سَفَراً قاصِداً لَاتَّبَعُوکَ وَ لکِنْ بَعُدَتْ عَلَیْهِمُ الشُّقَّهُ وَ سَیَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنا لَخَرَجْنا مَعَکُمْ یُهْلِکُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللَّهُ یَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَکاذِبُونَ عَفَا

۱- الآیه ۲۹ من سوره التوبه.

اللَّهُ عَنْکَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ حَتَّی یَتَبَیَّنَ لَکَ الَّذِینَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْکاذِبِینَ لا یَسْتَأْذِنُکَ الَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ أَنْ یُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ اللَّهُ عَلِیمٌ بِالْمُتَّقِینَ إِنَّما یَسْتَأْذِنُکَ الَّذِینَ لا یُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ ارْتابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِی رَیْبِهِمْ یَتَرَدَّدُونَ وَ لَوْ أَرادُوا الْخُرُوجَ لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّهً وَ لکِنْ کَرِهَ اللَّهُ انْبِعاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ وَ قِیلَ اقْعُدُوا مَعَ الْقاعِدِینَ لَوْ خَرَجُوا فِیکُمْ ما زادُوکُمْ إِلَّا خَبالًا وَ لَأَوْضَعُوا خِلالَکُمْ یَبْغُونَکُمُ الْفِتْنَهَ وَ فِیکُمْ سَمَّاعُونَ لَهُمْ وَ اللَّهُ عَلِیمٌ بِالظَّالِمِینَ لَقَدِ ابْتَغَوُا الْفِتْنَهَ مِنْ قَبْلُ وَ قَلَّبُوا لَکَ الْأُمُورَ حَتَّی جاءَ الْحَقُّ وَ ظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَ هُمْ کارِهُونَ وَ مِنْهُمْ مَنْ یَقُولُ ائْذَنْ لِی وَ لا تَفْتِنِّی أَلا فِی الْفِتْنَهِ سَقَطُوا وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِیطَهٌ بِالْکافِرِینَ إِنْ تُصِبْکَ حَسَنَهٌ تَسُؤْهُمْ وَ إِنْ تُصِبْکَ مُصِیبَهٌ یَقُولُوا قَدْ أَخَذْنا أَمْرَنا مِنْ قَبْلُ وَ یَتَوَلَّوْا وَ هُمْ فَرِحُونَ قُلْ لَنْ یُصِیبَنا إِلَّا ما کَتَبَ اللَّهُ لَنا هُوَ مَوْلانا وَ عَلَی اللَّهِ فَلْیَتَوَکَّلِ الْمُؤْمِنُونَ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنا إِلَّا إِحْدَی الْحُسْنَیَیْنِ وَ نَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِکُمْ أَنْ یُصِیبَکُمُ اللَّهُ بِعَذابٍ مِنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَیْدِینا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَکُمْ مُتَرَبِّصُونَ قُلْ أَنْفِقُوا طَوْعاً أَوْ کَرْهاً لَنْ یُتَقَبَّلَ مِنْکُمْ إِنَّکُمْ کُنْتُمْ قَوْماً فاسِقِینَ وَ ما مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ کَفَرُوا بِاللَّهِ وَ بِرَسُولِهِ وَ لا یَأْتُونَ الصَّلاهَ إِلَّا وَ هُمْ کُسالی وَ لا یُنْفِقُونَ إِلَّا وَ هُمْ کارِهُونَ فَلا تُعْجِبْکَ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ إِنَّما یُرِیدُ اللَّهُ لِیُعَذِّبَهُمْ بِها فِی الْحَیاهِ الدُّنْیا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ کافِرُونَ وَ یَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْکُمْ وَ ما هُمْ مِنْکُمْ وَ لکِنَّهُمْ قَوْمٌ یَفْرَقُونَ لَوْ یَجِدُونَ مَلْجَأً أَوْ مَغاراتٍ أَوْ مُدَّخَلًا لَوَلَّوْا إِلَیْهِ وَ هُمْ یَجْمَحُونَ (۱).

۱- الآیات ۳۸- ۵۷ من سوره التوبه.

و قال تعالی: يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضُوكُمْ وَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ إِنْ كانُوا مُؤْمِنِينَ أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مَنْ يُحادِدِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نارَ جَهَنَّمَ خالِداً فِيها ذلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ يَحْذَرُ الْمُنافِقُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِما فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهْزِؤُا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ ما تَحْذَرُونَ وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّما كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللَّهِ وَ آياتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ لا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً بِأَنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ (۱).

و قال تعالی: يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ ما قالُوا وَ لَقَدْ قالُوا كَلِمَهَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ وَ هَمُّوا بِما لَمْ يَنالُوا وَ ما نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْناهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ عَذاباً أَلِيماً فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۲).

و قال تعالی: فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلافَ رَسُولِ اللَّهِ وَ كَرِهُوا أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ قالُوا لا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كانُوا يَفْقَهُونَ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلى طائِفَهٍ مِنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَداً وَ لَنْ تُقاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّهٍ فَاقْعُدُوا مَعَ الْخالِفِينَ وَ لا تُصَلِّ عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ ماتَ أَبَداً وَ لا تَقُمْ عَلى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ ماتُوا وَ هُمْ فاسِقُونَ وَ لا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ

۱- الآيات ۶۲- ۶۶ من سوره التوبه.

۲- الآيه ۷۴ من سوره التوبه.

وَ أَوْلادُهُمْ إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِها فِی الدُّنْيا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كافِرُونَ وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَ جاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ قالُوا ذَرْنا نَكُنْ مَعَ الْقاعِدِينَ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طُبِعَ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَفْقَهُونَ لكِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ أُولئِكَ لَهُمُ الْخَيْراتُ وَ أُولئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِدِينَ فِيها ذلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَ قَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِيمٌ لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَى الْمَرْضى وَ لا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ ما يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ ما عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ وَ لا عَلَى الَّذِينَ إِذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا يَجِدُوا ما يُنْفِقُونَ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَ هُمْ أَغْنِياءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا يَعْلَمُونَ يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ مِنْ أَخْبارِكُمْ وَ سَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَ رَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلى عالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِما كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رِجْسٌ وَ مَأْواهُمْ جَهَنَّمُ جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ يَحْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لا يَرْضى عَنِ الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ الْأَعْرابُ أَشَدُّ كُفْراً وَ نِفاقاً وَ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ عَلى رَسُولِهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يَتَّخِذُ ما يُنْفِقُ مَغْرَماً وَ يَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوائِرَ عَلَيْهِمْ دائِرَةُ السَّوْءِ وَ اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ وَ مِنَ الْأَعْرابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ يَتَّخِذُ

ما يُنْفِقُ قُرُباتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَ صَلَواتِ الرَّسُولِ أَلا إِنَّها قُرْبَهٌ لَهُمْ سَيُدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱).

و قال تعالى: وَ مِمَّنْ حَوْلَكُمْ مِنَ الْأَعْرابِ مُنافِقُونَ وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَهِ مَرَدُوا عَلَى النِّفاقِ لا تَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلى عَذابٍ عَظِيمٍ وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۲).

و قال تعالى: لَقَدْ تابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي ساعَهِ الْعُسْرَهِ مِنْ بَعْدِ ما كادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِيمٌ وَ عَلَى الثَّلاثَهِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذا ضاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ وَ ضاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَ ظَنُّوا أَنْ لا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (۳).

ما كانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَهِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَ لا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ لا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لا نَصَبٌ وَ لا مَخْمَصَهٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ لا يَطَؤُنَ مَوْطِئاً يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَ لا يَنالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ وَ لا يُنْفِقُونَ نَفَقَهً صَغِيرَهً وَ لا كَبِيرَهً وَ لا يَقْطَعُونَ وادِياً إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ (۴).ه.

۱- الآيات ۸۱- ۹۹ من سوره التوبه.

۲- الآيتان ۱۰۱ و ۱۰۲ من سوره التوبه.

۳- الآيتان ۱۱۷ و ۱۱۸ من سوره التوبه.

۴- الآيتان ۱۲۰ و ۱۲۱ من سوره التوبه.

الفصل الأول: الإعداد و الإستعداد

اشاره

تبوک علم لا ینصرف:

تبوک اسم موضع، و لفظه لاـ ینصـرف للعلمیه و وزن الفعـل، و قیـل للعلمیه و التـأنیث، فإن أریـد صـرفها، فیراد منها (الموضع)- کقول کعب بن مالک کما فی بعض الروایات-: (فلم یذکرنی حتی بلغ تبوکا) (۱).

تبوک هی أقصی موضع بلغه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی غزواته ..

و هی فی طرف الشام من جهه القبله، و بینها و بین المدینه المشرّفه اثنتا عشره مرحله (۲). و قیل: أربع عشره (۳).

قال فی النور: و قد سرناها مع الحجیج فی اثنتی عشره مرحله، و بینها و بین دمشق إحدی عشره مرحله (۴).

۱- مسند أحمد ج ۶ ص ۳۸۷، و شرح مسلم للنووی ج ۱۷ ص ۸۹، و المصنف للصنعانی ج ۵ ص ۴۰۰، و صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۱۵۷.

۲- معجم البلدان ج ۲ ص ۱۵ و کتاب العین ج ۵ ص ۳۴۲.

۳- فتح الباری ج ۸ ص ۸۴ و عمده القاری ج ۹ ص ۶۵ و ج ۱۸ ص ۴۵ و تحفه الأحوذی و ج ۵ ص ۳۱۰ ج ۸ ص ۴۰۲ و عون المعبود ج ۱ ص ۱۷۴.

۴- سبل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۹، و راجع: فتح الباری ج ۸ ص ۸۵ و عمده القاری ج ۹ ص ۶۵ و ج ۱۸ ص ۴۵.

و هذا الإختلاف لا یضر و لا نری کثیر فائده فی تحقیقه، فإن هذا الموضع معروف الیوم.

سبب تسمیه الغزوه بتبوک:

اشاره

قال فی الروض تبعا لابن قتیبه: سمیت الغزوه بعین تبوک، و هی العین التی أمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ألا یمسوا من مائها شیئا، فسبق إلیها رجلان، و هی تبض بشی ء من ماء، فجعلا یدخلان فیها سهمین لیکثر ماؤها، فسبهما رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و قال لهما: ما زلتما تبوکانها منذ الیوم، فلذلک سمیت العین تبوک.

و البوک: کالنقش و الحفر فی الشی ء، و یقال: منه باک الحمار الأتان یبوکها إذا نزا علیها (۱).

و نقول: إن لنا مع هذا النص وقفات:

الأولی: فسبهما رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

زعم هذا النص: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد سب ذینک الرجلین اللذین حاولا إثاره ماء العین بسهمیهما ..

و هذا کلام باطل لما یلی:

أولا: إن هذین الرجلین لم یقصدا الخلاف علی رسول اللّه (صلی اللّه

۱- سبیل الهدی و الرشاد ج ۸ ص ۴۷۹ و راجع: وفاء الوفاء ج ۴ ص ۱۱۵۹ و شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۴ ص ۶۵. و راجع: معجم البلدان ج ۲ ص ۱۵، و عمده القاری ج ۱۸ ص ۴۴، و فتح الباری ج ۸ ص ۸۴.

علیه و آله) و إنما وجداها تبض بماء قلیل، فأرادا إثارتها، لیزداد ماؤها لینتفع به المسلمون .. و هذا معناه: أن نیتهما کانت صالحه، فلم یفعلا ما یستحقان به السبّ بحسب ظاهر الأمر ..

و مع غض النظر عن ذلک، فقد کان اللازم هو الرفق بهما، و الإستعلام عن نیتهما، ثم تکون العقوبه، أو یکون العفو، و هو الأمثل و الأجمل برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، المأمور بالعفو عن الناس ..

ثانیا: لو سلمنا أنهما قصدا الخلاف علیه، فإنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یزل ینهی عن سب الناس، و التفوه بالألفاظ الفاحشه، فقد روی أن عائشه قالت له معترضه علیه: قلت لفلان: بئس أخو العشیره، فلما دخل ألنت له القول؟

فقال: (یا عائشه، إن اللّه لا یحب الفحش و لا التفحش) (۱).

و قال لها: (.. إن الفحش لو کان مثالا لکان مثال سوء) (۲).

۱- المجموع للنووی ج ۱۸ ص ۱۷۹ و المغنی لابن قدامه ج ۹ ص ۱۷۳ و الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۹ ص ۱۵۷ و الکرم و الجود للبرجلانی ص ۳۹ و کتاب الصمت و آداب اللسان لابن أبی الدنیا ص ۱۸۴ و کنز العمال ج ۳ ص ۵۹۷ و فیض القدیر ج ۲ ص ۳۴۴ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۷ ص ۲۹۲ و مستند الشیعه للنراقی ج ۱۴ ص ۱۶۶ و الکافی للکلینی ج ۲ ص ۳۲۶ و شرح أصول الکافی ج ۱ ص ۲۶۷ و ج ۹ ص ۳۶۵ و مستدرک الوسائل ج ۹ ص ۳۶.

۲- الکافی ج ۲ ص ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۶۴۸ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۲ ص ۷۸ و ج ۱۶ ص ۳۲ و (ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۴۵۳ و ج ۱۱ ص ۳۲۷ و البحار ج ۱۶ ص ۲۵۸ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۳ ص ۴۳۲ و ج ۱۵ ص ۶۰۸ و الحدائق الناضره ج ۹ ص ۷۱ و مفتاح الکرامه ج ۸ ص ۱۲۸ و جواهر الکلام ج ۱۱ ص ۱۱۴ و مصباح الفقیه (ط. ق) ج ۲ ق ۲ ص ۴۲۲ و شرح أصول الکافی ج ۹ ص ۳۶۳ و ج ۱۱ ص ۱۱۸ و البحار ج ۱۶ ص ۲۵۸ و ج ۱۰۸ ص ۲۲۵.

و قال (صلی اللّه علیه و آله): (لو کان الفحش خلقا لکان شر خلق اللّه) (۱).

و قال: (إن الفحش و التفحش لیسا من الإسلام) (۲).

و روی عنه (صلی اللّه علیه و آله) قوله: (ألا أخبرکم بأبعدکم منی شبها)؟

قالوا: بلی یا رسول اللّه.

قال: (الفاحش المتفحش البذی ء) (۳).

۱- کنز العمال ج ۳ ص ۵۹۹ و میزان الحکمه ج ۳ ص ۲۳۷۷ و کتاب الصمت و آداب اللسان لابن ابی الدنیا ص ۲۹۳ و الجامع الصغیر ج ۲ ص ۴۳۴ و فیض القدیر ج ۵ ص ۴۱۲ و کشف الخفاء ج ۲ ص ۱۶۱.

۲- مسند أحمد ج ۵ ص ۸۹ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۵ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۶ ص ۸۸ و کتاب الصمت و آداب اللسان لابن أبی الدنیا ص ۱۸۴ و مسند أبی یعلی ج ۱۳ ص ۴۵۸ و المعجم الکبیر ج ۲ ص ۲۵۶ و الجامع الصغیر ج ۱ ص ۳۱۹ و کنز العمال ج ۳ ص ۵۹۸ و التاریخ الکبیر ج ۶ ص ۲۹۱ و جامع السعادات ج ۱ ص ۲۷۷ و عیون الحکم للواسطی ص ۲۷ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۳ ص ۴۳۲ و میزان الحکمه ج ۳ ص ۲۳۷۶.

۳- الکافی ج ۲ ص ۲۹۱ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۵ ص ۳۴۱ و (ط دار الإسلامیه) ج ۱۱ ص ۳۷۰ و البحار ج ۶۹ ص ۱۰۹ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۳ ص ۳۹۷ و ۵۴۴ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) للشیخ هادی النجفی ج ۳ ص ۲۹۷ و ج ۴ ص ۱۶۳ و ج ۸ ص ۳۲۵ و ج ۹ ص ۱۲۹ و میزان الحکمه ج ۱ ص ۶۴۸ و ۸۰۷ و ج ۳ ص ۲۳۷۶.

و قال: (یا عائشه، لا تکونی فاحشه) (۱).

و أما بالنسبه لسباب المسلم، فقد روی عنه (صلی اللّه علیه و آله) أنه قال: (سباب المسلم فسق) (۲).

و قال (صلی اللّه علیه و آله): (سباب المسلم فسق و قتاله کفر) (۳).

۱- الدر المختار للحصکفی ج ۴ ص ۴۰۰ و ریاض السالکین للسید علی خان ج ۳ ص ۳۶۸ و مسند أحمد بن حنبل ج ۶ ص ۲۲۹ و صحیح مسلم ج ۷ ص ۵ و تحفه الأحوذی ج ۶ ص ۹۳ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۶ ص ۸۹ و کنز العمال ج ۳ ص ۵۹۷ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۷ ص ۲۹۳ و تفسیر الآلوسی ج ۵ ص ۱۰۰ و القاموس المحیط ج ۲ ص ۲۸۲ و تاج العروس ج ۹ ص ۱۵۷.

۲- حدیث مروی عن النبی (صلی اللّه علیه و آله) أخرجه: البخاری، و مسلم، و الترمذی، و النسائی، و ابن ماجه، و أحمد، و البیهقی، و الطبری، و الدارقطنی، و الخطیب، و غیرهم من طریق: ابن مسعود، و أبی هریره، و سعد بن أبی وقاص، و جابر، و عبد اللّه بن مغفل، و عمرو بن النعمان. راجع: الغدیر ج ۱۰ ص ۲۶۷ و الفتح الکبیر للنبهانی ج ۲ ص ۱۵۰ و ۱۵۱ و راجع: جامع أحادیث الشیعه ج ۱۳ ص ۴۳۷.

۳- راجع: الغدیر ج ۱۰ ص ۲۷۲ و الفتح الکبیر ج ۲ ص ۱۵۰ و ۱۵۱ و أسنی المطالب للحوت ص ۱۶۸ ح ۷۴۶ و الجامع الصغیر ح ۴۶۳۴ و صحیح الجامع الصغیر ح ۳۵۸۰ و التمییز بین الخبیث و الطیب ح ۷۰۲ و تاریخ بغداد ج ۵ ص ۱۴۴ و ج ۱۰ ص ۸۶ و ج ۱۳ ص ۱۸۵ و صحیح البخاری ج ۷ ص ۷۶۹ ک الأدب، و (ط دار الفکر) ج ۱ ص ۱۷ و ج ۷ ص ۸۴ و ج ۸ ص ۹۱، و حلیه الأولیاء ج ۵ ص ۲۳ و ۲۴ و ج ۶ ص ۲۰۴ و ۳۴۳ و ج ۸ ص ۱۲۳ و ۳۵۹ و ج ۱۰ ص ۲۱۵. و راجع: مسند أحمد ج ۱ ص ۳۸۵ و ۴۱۱ و ۴۵۴ و صحیح مسلم ج ۱ ص ۵۸ و سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۲۷ و ج ۲ ص ۱۲۹۹ و ۱۳۰۰ و سنن الترمذی ج ۳ ص ۲۳۸ و ج ۴ ص ۱۳۲ و سنن النسائی ج ۷ ص ۱۲۱ و ۱۲۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۸ ص ۲۰ و مجمع الزوائد ج ۴ ص ۱۷۲ و ج ۷ ص ۳۰۰ و ج ۸ ص ۷۳ و فتح الباری ج ۱۱ ص ۴۴۸ و ج ۱۳ ص ۲۲ و عمده القاری ج ۱ ص ۲۷۷ و ۲۷۹ و ج ۹ ص ۱۹۰ و ج ۲۲ ص ۱۲۳ و ج ۲۴ ص ۱۸۸ و مسند الحمیدی ج ۱ ص ۵۸ و مسند ابن راهویه ج ۱ ص ۳۷۹ و الأدب المفرد للبخاری ص ۹۷ و السنن الکبری للنسائی ج ۲ ص ۳۱۳ و ۳۱۴ و مسند أبی یعلی ج ۸ ص ۴۰۸ و صحیح ابن حبان ج ۱۳ ص ۲۶۶ و المعجم الأوسط ج ۱ ص ۲۲۳ و ج ۴ ص ۴۴ و ج ۶ ص ۳۷ و المعجم الکبیر ج ۱ ص ۱۴۵ و ج ۱۰ ص ۱۰۵ و ۱۵۷ و ۱۵۹ و ۱۷۸ و ج ۱۷ ص ۳۹ و کتاب الدعاء للطبرانی ص ۵۶۶ و ۵۶۷ و مسند الشامیین ج ۳ ص ۳۰۹ و التمهید لابن عبد البر ج ۴ ص ۲۳۶ و ۲۳۷ و ج ۱۷ ص ۱۵ و الأذکار النوویه ص ۳۶۵ و تغلیق التعلیق ج ۵ ص ۹۴ و الجامع الصغیر ج ۲ ص ۴۰ و ۴۱ و کشف الخفاء ج ۱ ص ۴۴۷ جامع البیان ج ۲ ص ۳۷۶ و نیل الأوطار للشوکانی ج ۱ ص ۳۷۵ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۲ ص ۲۸۱ و (ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۵۹۸ و مستدرک الوسائل ج ۱۸ ص ۲۱۵ و أمالی الطوسی ص ۵۳۷ و البحار ج ۷۴ ص ۸۹ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۶ ص ۳۲۴ و ج ۲۳ ص ۱۴۵ و ج ۲۶ ص ۱۰۴.

فما معنی أن ینسب إلیه أنه قد بادر إلی سب ذینک الرجلین؟!

ثالثا: لعل المقصود بنهیه عن مساس ذلک الماء بشی ء هو عدم الأخذ منه، تماما کما جری فی قضیه، قول طالوت لعسکره: إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِیکُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَیْسَ مِنِّی وَ مَنْ لَمْ یَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّی إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَهً بِیَدِهِ (۱).

و لا أقل من أن ذلک قد یکون مما احتمله أو ظنه الرجلان المشار إلیهما،

۱- الآیه ۲۴۹ من سوره البقره.

فما معنی سبهما قبل التأکد من الأمر؟!

رابعا: إن کلمه: (فسبهما) من الراوی کما لا یخفی، فی حال أنّا لا نری فی قول النبی (صلی اللّه علیه و آله): (ما زلتما تبوکانها منذ الیوم) أی سباب، بعد ما تقدم من أن البوک هو النقش و الحفر!!

إلا إذا کان المراد: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد سبهما بکلام آخر غیر هذه الکلمه ..

الثانیه: تسمیه العین تبوک:

و لا مجال أیضا لقبول ما زعمته تلک الروایه: من أن تسمیتها بتبوک بسبب قول النبی (صلی اللّه علیه و آله) لذینک الرجلین: ما زلتما تبوکانها ..

لأن النبی (صلی اللّه علیه و آله) نفسه قد أطلق اسم تبوک علی تلک البقعه قبل أن یصل إلی تبوک بیوم، حیث رووا: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال لأصحابه: (إنکم ستأتون غدا- إن شاء اللّه- عین تبوک) (۱).

فهذا الاسم کان ثابتا للموضع، و متداولا قبل وصول النبی (صلی اللّه علیه و آله) و المسلمین، و منهم ذانک الرجلان إلیه، فما معنی قولهم: أن تسمیتها بتبوک متفرع علی اعتراضع (صلی اللّه علیه و آله) علی الرجلین.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۰، و الموطأ لمالک ج ۱ ص ۱۴۳، و مسند أحمد ج ۵ ص ۲۳۸، و صحیح مسلم ج ۷ ص ۶۰، و فتح الباری ج ۸ ص ۸۴ و ۸۵، و عمده القاری ج ۱۸ ص ۴۴، و صحیح ابن خزیمه ج ۲ ص ۸۲، و صحیح ابن حبان ج ۴ ص ۴۶۹ و ج ۱۴ ص ۴۷۵، و الإستذکار لابن عبد البر ج ۲ ص ۲۰۴، و المعجم الکبیر ج ۲۰ ص ۵۷ و التمهید لابن عبد البر ج ۱۲ ص ۱۹۳، و غیرهم.

تاریخ غزوه تبوک و هی آخر مغازیه:

و قد صرحوا: بأن تبوک آخر مغازیه (صلی اللّه علیه و آله) (۱)، و هی المعروفه بغزوه العسره، و تعرف بالفاضحه لافتضاح المنافقین فیها کما سیأتی إن شاء اللّه تعالی ..

و قد وقع فی الصحیح- یعنی صحیح البخاری- ذکرها بعد حجه الوداع.

قال الحافظ: و هو خطأ، و لا خلاف أنها قبلها، و لا أظن ذلک إلا من النساخ، فإن غزوه تبوک کانت فی رجب سنه تسع قبل حجه الوداع بلا خلاف.

و عند ابن عائذ من حدیث ابن عباس: أنها کانت بعد الطائف بسته أشهر.

و لیس هذا مخالفا لقول من قال إنها فی رجب إذا حذفنا الکسور، لأنه (صلی اللّه علیه و آله) قد دخل المدینه بعد رجوعه إلی الطائف فی ذی الحجه (۲).

۱- شرح المواهب اللدنیه للزرقانی ج ۴ ص ۶۶ عن أحمد، و ابن عقبه، و فتح الباری ج ۱ ص ۳۶۹ و ج ۸ ص ۲۳۸، و عمده القاری ج ۱۸ ص ۲۵۹، و فیض القدیر ج ۱ ص ۷۲۳، و الجامع لأحکام القرآن ج ۸ ص ۲۸۰، و أضواء البیان للشنقیطی ج ۱ ص ۳۳۶ و ۳۳۹، و الإحکام لابن حزم ج ۷ ص ۹۸۲، و العبر و دیوان المبتدأ و الخبر ج ۱ ص ۱۶۳، و غیرهم.
۲- راجع: سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۹ و المواهب اللدنیه و شرحه للزرقانی ج ۴ ص ۶۶. و راجع: فتح الباری ج ۸ ص ۸۴.

إما تبوک، و إما الهلاک:

فی حدیث عمران بن حصین: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کان یجلس کل یوم علی المنبر فیقول: (اللهم إن تهلک هذه العصابه لن تعبد فی الأرض.

فلم یکن للناس قوه) (۱).

و نحن نعلم: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد قال هذه الکلمه فی بدر، و هو ساجد .. و قد ذکرنا أن حرب بدر کانت مصیریه بالنسبه إلی الإسلام، و المسلمین، فقوله (صلی اللّه علیه و آله) هذه الکلمه فی تبوک یفید:

أولا: أن ثمه خطرا حقیقیا یتهدد عصابه أهل الإیمان کلها. و کان ذلک فی بدر ظاهرا للعیان، فإن قریشا إذا انتصرت، فسوف لا تبقی علی أحد تتوهم فیه أنه سیکون میّالا-إلی القیام بأی نشاط فی الدعوه إلی عباده اللّه سبحانه .. و سوف تدخل المدینه لتلتقی مع المشرکین و الیهود، و سیکونون فرحین جدا بها، و سیتعاونون معها لاستئصال البقیه الباقیه من المسلمین فی المدینه أیضا، و ذلک سیکون أغلی أمانیهم، و أعظم إنجازاتهم بنظرهم ..

ثانیا: إنه لا ریب فی أن هلاک تلک العصابه سینتج أن لا یعبد اللّه تعالی علی الأرض .. و هذا یساوق محو معالم الدین، و إزاله کل أثر له من العقول، و النفوس ..

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۴ عن الطبرانی. و قال فی الهامش: أخرجه مسلم ج ۳ ص ۱۳۸۳ و أحمد ج ۱ ص ۳۲. و راجع: مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۹۱، و المعجم الکبیر ج ۱۸ ص ۲۳۲، و کنز العمال ج ۱۳ ص ۳۷، و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۹ ص ۶۳.

ثالثا: إنما كان (صلى اللّه عليه و آله) يقول ذلك على المنبر، لأنه يريد أن يعرف الناس خطوره تلكئهم عن ذلك المسير حيث يثير ذلك شهيه العدو الخارجى لانتهاز فرصه العمر بزعمه، و ليبطل كيد المنافقين الذين كانوا يتآمرون على تضييع جهد النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى حشد الناس للجهاد و الدفاع ..

و لعل هناك من يتوهم أن الكثره سوف تغنى عنهم من اللّه شيئا، فأهملوا، و تقاعسوا، و اتكلوا عليها، و لم يلتفتوا إلى أن كثره المنافقين و الساعين فى عرقله الأمور، و المدبرين للمكائد و المصايد و الساعين للإخلال بالأمن الداخلى بعد مسير الجيش باتجاه تبوك، فإن ذلك كله سوف يطمع جيش الروم، و يدفعه لاغتنام الفرصه لإنزال أقسى ضرباته بجيش الإسلام ..

رابعا: إن هذا الذى ذكرناه يبين أن كلمه: فلم يكن للناس قوه، قد جاءت فى غير محلها، و أنها مجرد أسلوب تضليلى عن حقيقه معاناه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مع قومه.

لماذا كانت غزوه تبوک؟!:

اشاره

و قد اختلفت المزاعم و الإجتهادات فى بيان أسباب غزوه تبوک، و نذكر هنا بعض ترهاتهم و أباطيلهم فى هذا المجال، مع الإشاره إلى بعض وجوه الخلل فيه، و ذلک على النحو التالى:

١- النبى صلّى اللّه عليه و آله ليس ألعوبه بيد اليهود:

اشاره

و رووا عن عبد الرحمن بن غنم: أن اليهود أتوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يوما، فقالوا: يا أبا القاسم، إن كنت صادقا أنک نبى فالحق

بالشام، فإن الشام أرض المحشر و أرض الأنبياء.

فصدّق ما قالوا، فغزا غزوه تبوک لا يريد إلا الشام، فلما بلغ تبوک أنزل اللّه تعالى آيات من سوره بنى إسرائيل بعد ما ختمت السوره: وَ إِنْ كادُوا لَيَسْتَفِزُّونَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْها وَ إِذاً لا يَلْبَثُونَ خِلافَكَ إِلَّا قَلِيلًا سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنا وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِيلًا (۱)، فأمره اللّه تعالى بالرجوع إلى المدينه و قال: فيها محياک و مماتک و منها تبعث.

فرجع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فأمره جبريل فقال: اسأل ربک عز و جل، فإن لكل نبى مسأله، و كان جبريل له ناصحا، و كان رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) له مطيعا.

قال: (فما تأمرنى أن أسال)؟!.

قال: وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِي مُخْرَجَ صِدْقٍ وَ اجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطاناً نَصِيراً (۲)، فهذه الآيات أنزلت عليه مرجعه من تبوک (۳).

۱- الآيتان ۷۶ و ۷۷ من سوره الإسراء.

۲- الآيه ۸۰ من سوره الإسراء.

۳- سبل الهدى الرشاد ج ۵ ص ۴۳۳ و ۴۶۲ عن البيهقى بإسناد حسن، و ابن أبى حاتم، و أبى سعد النيسابورى، و فى هامشه عن: دلائل النبوه للبيهقى ج ۵ ص ۲۵۴ و الدر المنثور ج ۴ ص ۱۹۵ عن ابن أبى حاتم، و البيهقى فى الدلائل، و ابن عساكر. و راجع: عمده القارى ج ۱۸ ص ۴۵، و تفسير الثعلبى ج ۶ ص ۱۱۹، و أسباب نزول الآيات للواحدى النيسابورى ص ۱۹۷، و تفسير القرآن العظيم ج ۳ ص ۵۷، و فتح البارى ج ۸ ص ۸۵، و الدر المنثور ج ۴ ص ۱۹۵، و لباب النقول ص ۱۳۹، و فتح القدير ج ۳ ص ۲۴۹.

و نقول:

إننا لا نرتاب فی عدم صحه هذه الروایه أیضا لما یلی:

أولا: إنه بغض النظر عما نراه، فإن نفس هؤلاء یزعمون أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قال: إن بیت المقدس هی أرض المحشر و المنشر، فإن کان (صلی اللّه علیه و آله) لم یأت بقوله هذا عن اللّه تعالی، فما معنی قوله تعالی: وَ ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْیٌ یُوحی؟! (۱)، و إن کان ینطق عن اللّه، فما معنی تصدیقه الیهود فی أمر قد أوحی اللّه إلیه خلافه؟!

و احتمال أن یراد بالشام ما یشمل فلسطین بما فیها بیت المقدس لا مجال لقبوله، فإن روایه ابن غنم المتقدمه قد أکدت أن غزو النبی (صلی اللّه علیه و آله) لتبوک قد کان لأجل الوصول إلی الشام، و إنما یقصد بها البلد المعروف .. لا ما یعم بیت المقدس .. فیقع التعارض بینها و بین ما دل علی أن بیت المقدس هی أرض المحشر و المنشر ..

ثانیا: لماذا لم یعترض الناس علی الیهود فی زعمهم، و لماذا لم یسألوا النبی (صلی اللّه علیه و آله) عن سبب تصدیقه الیهود فی خبر یخالف ما جاءه عن اللّه تبارک و تعالی بل أطاع الناس کلهم، و نفروا معه و تکبدوا المشاق و المتاعب، و کانوا یبحثون عن سبب- و لو کان مثل الطحلب- لیتشبثوا به للإمتناع عن ذلک المسیر؟!

إلا إذا فرض: أن أحدا ممن سمع من النبی (صلی اللّه علیه و آله) ما أخبر به عن بیت المقدس لم یکن حاضرا حین جاء الیهود إلی النبی (صلی اللّه

۱- الآیتان ۳ و ۴ من سوره النجم.

علیه و آله)، و طلبوا منه ذلک ..

و یجاب عن هذا أیضا بأن من الواضح: أن طلب الیهود هذا لا بد أن ینتشر و أن یتداوله الناس، و سوف یحاولون تحلیله و تأویله کل بحسب ما لدیه.

ثالثا: حتی لو کانت الشام هی أرض المحشر و المنشر فلماذا یجب علیه (صلی اللّه علیه و آله) أن یلحق بها؟! و هل أرض المحشر و المنشر أفضل من مکه و المدینه؟ و ما سواهما مما أخبر اللّه تعالی بفضله؟! ..

رابعا: هل صحیح أن أنبیاء اللّه تعالی کانوا بالشام، أم أنهم کانوا منتشرین فی لبنان و الشام و فی فلسطین و فی الحجاز و غیره؟!

خامسا: لماذا تأخر إعلام اللّه تعالی لرسوله بالحقیقه حتی بلغ تبوک، فأمره حینئذ بالرجوع إلی المدینه، مع أن الطبیعی هو: أن یعلمه تعالی بالأمر فور إعلام الیهود إیاه بما یخالف الحقیقه؟! و لماذا أفسح المجال لشماتتهم، بالرسول و بالمسلمین، و أتعب قلب النبی (صلی اللّه علیه و آله) و کلف المسلمین هذه النفقات الباهظه فی أیام یزعمون أن المسلمین فیها یعانون من العسره و الحاجه و الجهد، و لا یجدون ما ینفقون؟! ..

سادسا: إن قول اللّه تعالی لنبیه (صلی اللّه علیه و آله): إنه یحیا و یموت و یبعث فی المدینه [1]، یدل أیضا علی عدم صحه ما زعموه من أن بیت المقدس هی أرض المحشر و المنشر.

سابعا: إن قوله تعالی: وَ إِنْ کادُوا لَیَسْتَفِزُّونَکَ مِنَ الْأَرْضِ لِیُخْرِجُوکَ

۱- راجع: تفسیر القرآن العظیم ج ۳ ص ۵۷ و تاریخ مدینه دمشق ج ۱ ص ۱۷۹ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۶۲.

مِنْها وَ إِذاً لا يَلْبَثُونَ خِلافَكَ إِلَّا قَلِيلًا سُنَّهَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنا وَ لا تَجِدُ لِسُنَّتِنا تَحْوِيلًا (۱) رغم أنه فی سوره مکیه، لا ینطبق علی قصه الیهود المزعومه، لأن الآیه قد صرحت بما یلی:

۱- إنهم کادوا أن یستفزوه من أرضه. أی کادوا أن یصلوا إلی هذا الأمر، و لکنهم لم یصلوا إلیه فعلا، مع أن الروایه المتقدمه تدّعی: أنهم قد استفزوه بالفعل، و نفر مع جیش قوامه ثلاثون ألفا، و سار حتی بلغ تبوک.

إلا إن کان المراد بالإستفزاز: الإخراج من الأرض إلی أرض أخری، و البقاء فیها ..

۲- إن الآیه تقول: إن عقوبه أو عاقبه هذا الإستفزاز هی: أن لا یلبث الیهود خلافک إلا قلیلا. مع أن أمر الیهود کان قد حسم قبل ذلک بزمان، من الناحیه العسکریه أو السیاسیه فی المنطقه، و إن کان المقصود هو هلاکهم و استئصالهم، فإننا لم نجد أن شیئا من ذلک قد حصل للیهود بعد استفزازهم إیاه من الأرض، رغم أنه قد بلغ تبوک. و هذا یدل علی أن الآیه لا تعنیهم، بل تعنی مشرکی مکه کما سنری.

إلا إن کان المراد الإستفزاز إلی أرض أخری و البقاء فیها، فهذا لم یتحقق، فلم یصبهم عذاب الإستئصال، الذی علق علی هذا الإستفزاز ..

ثامنا: عن قتاده، و ابن عباس، و سعید بن جبیر: أن مشرکی مکه هم الذین حاولوا أن یستفزوا النبی (صلی اللّه علیه و آله) لیلتحق بالشام (۲)، ربما

۱- الآیتان ۷۶ و ۷۷ من سوره الإسراء.

۲- الدر المنثور ج ۴ ص ۱۹۵ عن عبد الرزاق، و ابن جریر، و ابن المنذر، و ابن أبی حاتم عن قتاده، و عن ابن جریر، و ابن أبی حاتم عن ابن عباس. و ابن أبی حاتم عن سعید بن جبیر. و جامع البیان للطبری ج ۱۵ ص ۱۶۶، و أسباب نزول الآیات ص ۱۹۷، و فتح القدیر ج ۳ ص ۲۴۹.

لیواجه الروم، الذین یظنون أنهم سیکونون أقدر علی حسم أمره منهم، و لا سیما مع سعه سلطانهم، و کثره عساکرهم، مع عدم وجود أیه إحراجات قبائلیه تمنع من الإمعان فی مواجهته، و اتخاذ أی إجراء یروق لهم ضده.

تاسعا: زعمت تلک الروایه: أن قوله تعالی: وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِی مُخْرَجَ صِدْقٍ (۱). قد نزلت علیه مرجعه من تبوک.

و نقول:

إنه رغم أن هذه الآیه کآیه الإستفزاز من الأرض مکیه و لیست مدنیه، فإن الروایات تقول ما یلی:

۱- عن ابن عباس قال: (کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) بمکه، ثم أمر بالهجره، فأنزل اللّه تعالی: وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِی مُخْرَجَ صِدْقٍ) (۲).

۱- الآیه ۸۰ من سوره الإسراء.

۲- الدر المنثور ج ۴ ص ۱۹۸ عن أحمد، و الترمذی و الحاکم و صححاه، و ابن المنذر، و ابن جریر، و الطبرانی، و ابن مردویه، و أبی نعیم، و البیهقی معا فی دلائل النبوه و الضیاء المختاره. و راجع: مسند أحمد ج ۱ ص ۲۲۳، و سنن الترمذی ج ۴ ص ۳۶۶- ۳۶۷، و جامع البیان للطبری ج ۱۵ ص ۱۸۵، و زاد المسیر ج ۵ ص ۵۵، و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۰ ص ۳۱۳، و تفسیر القرآن العظیم ج ۳ ص ۶۲، و الکامل لابن عدی ج ۶ ص ۴۹.

۲- عن قتاده فی معنی الآیه، قال: أخرجه اللّه من مکه مخرج صدق، و أدخله المدینه مدخل صدق. قال: و علم نبی اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أنه لا طاقه له بهذا الأمر إلا بسلطان، فسأل سلطانا نصیرا لکتاب اللّه تعالی، و حدوده، و فرائضه، و إقامه کتاب اللّه تعالی، فإن السلطان عزه من اللّه تعالی، جعلها بین عباده، و لو لا ذلک لغار بعضهم علی بعض، و أکل شدیدهم ضعیفهم (۱).

و نقول:

إن قتاده هنا قد خلط و خبط، و جاء بخطابات طنانه، و شعارات رنانه لیفسر السلطان النصیر الذی طلبه النبی (صلی اللّه علیه و آله) من ربه، فجاءت النتیجه بعد الإبراق و الإرعاد، منسجمه مع القاعده المعروفه و المألوفه: (تمخض الجبل فولد فأره) .. و قد تابعه زید بن أسلم أیضا علی ذلک، کما سیأتی فی الروایه التالیه، فجانب الحق، و تجاهل الحقیقه فیما ادّعاه من أن المقصود بالسلطان النصیر هو الأنصار.

و الحقیقه هی: أن السلطان هی القوه التی ترهب العدو، و تسقط مقاومته عسکریا و مادیا و علمیا أیضا، و غیر ذلک مما یفید فی التأیید و التسدید.

و قد کان علی (علیه السلام) هو ذلک السلطان الناصر له (صلی اللّه علیه و آله) فی کل مجال، و الذاب و المؤید له فی کل مقام و مقال کما أوضحته

۱- الدر المنثور ج ۴ ص ۱۹۸ و ۱۹۹ عن الحاکم و صححه، و عن البیهقی فی الدلائل. و راجع: المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۳، و جامع البیان للطبری ج ۱۵ ص ۱۸۸، و تفسیر القرآن العظیم ج ۳ ص ۶۲- ۶۳، و تفسیر الثعلبی ج ۶ ص ۱۲۷، و تفسیر البغوی ج ۳ ص ۱۳۲.

الروایه الآتیه عن ابن عباس.

۳- عن زید بن أسلم فی الآیه، قال: جعل اللّه مدخل صدق المدینه، و مخرج صدق مکه، و سلطانا نصیرا، الأنصار (۱).

و هذا و إن کان غیر سلیم عن النقاش، و لکنه هو الآخر یخالف ما زعمته الروایه السابقه من أن المقصود هو الدخول و الخروج من المدینه و إلیها فی قضیه تبوک.

۴- عن ابن عباس: وَ قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِی مُخْرَجَ صِدْقٍ، یعنی مکه، وَ اجْعَلْ لِی مِنْ لَدُنْکَ سُلْطاناً نَصِیراً. قال: لقد استجاب اللّه لنبیه (صلی اللّه علیه و آله) دعاءه، فأعطاه علی بن أبی طالب (علیه السلام) سلطانا ینصره علی أعدائه (۲).

۵- و قال القمی فی هذه الآیه: نزلت یوم فتح مکه لما أراد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) دخولها: و قال: قل یا محمد رَبِّ أَدْخِلْنِی مُدْخَلَ

۱- الدر المنثور ج ۴ ص ۱۹۹ عن الزبیر بن بکار فی أخبار المدینه. و راجع: تفسیر القرآن للصنعانی ج ۲ ص ۳۸۹، و جامع البیان للطبری ج ۱۵ ص ۱۸۶، و تفسیر الثعلبی ج ۶ ص ۱۲۷، و تفسیر البغوی ج ۳ ص ۱۳۲، و تفسیر الرازی ج ۲۱ ص ۳۲ و ۳۳، و تفسیر العز بن عبد السلام ج ۲ ص ۲۲۷، و تفسیر القرآن العظیم ج ۳ ص ۶۲، و غیرهم.
۲- البرهان (تفسیر) ج ۲ ص ۴۴۱ عن ابن شهرآشوب من کتاب أبی بکر الشیرازی. و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۳۴۱، و شواهد التنزیل للحسکانی ج ۱ ص ۴۵۲ و البحار ج ۴۱ ص ۶۱.

صِدْقٍ وَ أَخْرِجْنِی مُخْرَجَ صِدْقٍ. قال: قوله: سُلْطاناً نَصِیراً، أی معینا (۱).

أهداف هذه الفریه:

إنه قد یفهم من تلک الروایه المزعومه أنها تهدف إلی الإنتقاص من مقام رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، حین تظهره علی أنه ألعوبه بید الیهود، حتی إنه لیجرد الجیش الجرار- ثلاثین ألفا- فی وقت عسر و جهد کما یدّعون، دون أن یراجع ربه و یسأله عن تکلیفه أمام هذه الترهات التی یسمعها من أناس لم یعرف منهم الصدق و لا الأمانه، بل هو ما عرف منهم إلا الکذب و الکید و الخیانه، و اشتراءهم بآیات اللّه ثمنا قلیلا ..

و قد حدّثه اللّه عنهم، و وصفهم له فی کتابه الکریم بما لا یدع مجالا لأی شک أو شبهه فی أمرهم، و لا أقل من أن کل هذه البیانات الواضحه و الفاضحه تحتم علی أی إنسان مهما کان عادیا التثبت فیما یعرضه علیه هؤلاء الناس.

یضاف إلی ذلک: أن هذه الروایه ترید أن تطعن و تستخف بقیمه هذه الغزوه التی ظهرت خیراتها و برکاتها و لو بفضحها لواقع النفاق المستشری، و بإیجابها التأکید علی أمر الإمامه التی یکون بها حمایه هذا الدین و بقاؤه، و قد تجلی هذا الإستخفاف حین اعتبرت أن خروج النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلی تبوک لم یکن بأمر من اللّه تبارک و تعالی، و لا کان خروج صحه و صدق، فلا عبره بعد هذا بأی شی ء مما قاله (صلی اللّه علیه و آله) مما یرتبط

۱- البرهان (تفسیر) ج ۲ ص ۴۴۱ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۲۶ و تفسیر نور الثقلین ج ۳ ص ۲۱۲ و البحار ج ۲۱ ص ۱۱۴ عن تفسیر القمی.

بأمر الإمامه، و بذلک یتم التعتیم و التمویه، و التستر علی الفعله الشنعاء التی ظهرت من أهل النفاق، فإن للّه و إنا إلیه راجعون ..

۲- الأخبار الکاذبه هی السبب:

و قد اختلف فی سبب غزوه العسره و الفاضحه، فقیل: إن جماعه من الأنباط الذین یقدمون بالزیت من الشام إلی المدینه ذکروا للمسلمین: أن الروم جمعوا جموعا کثیره بالشام، و أن هرقل قد رزق أصحابه لسنه، و أجلبت معهم لخم و جذام، و عامله و غسان، و غیرهم من متنصره العرب، و جاءت مقدمتهم إلی البلقاء.

و لم یکن لذلک حقیقه، و لما بلغ رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ذلک ندب الناس إلی الخروج (۱).

و نقول:

إن هذا الزعم غیر معقول و لا مقبول.

إذ المعروف الذی لا شک فیه من أحد هو أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) کان یرصد تحرکات أعدائه بدقه متناهیه، لکی لا یؤخذ علی حین غره. و لذلک کان یستبق حملاتهم بالمبادره إلی تسدید ضربات حاسمه تحبط کیدهم، و تسقط مقاومتهم، بأیسر طریق، و أقلها تکلفه و خسائر ..

و کان (صلی اللّه علیه و آله) یعلم بعداوه الروم له، و کان قد کاتب

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۳ عن ابن سعد، و الواقدی. و راجع: عمده القاری ج ۱۸ ص ۴۵، و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۲ ص ۱۶۵، و تاریخ مدینه دمشق ج ۲ ص ۳۴، و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۴۷.

ملكهم، قبل سنوات، و خاض معهم حربا قويه قبل مده و جيزه، لا تزيد على سنه و شهرين .. و قد قتل فى تلك الحرب قادته الثلاثه، جعفر بن أبى طالب، و زيد بن حارثه، و عبد اللّه بن رواحه ..

فهل يعقل أن يكون (صلى اللّه عليه و آله) قد أهمل رصد تحركات هذا الجبار و العدو الخطر جدا، الذى كان يعيش لتوّه نشوه الإنتصار على مملكه فارس. فاعتمد (صلى اللّه عليه و آله) على إخبار أنباط وافدين، لا يدينون بدينه، فى حين أن القرآن يقول له: وَ لا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ (١).

و لنفترض: أنه أهمل الرصد، لسبب أو لآخر، و جاءه هذا الخبر من هؤلاء، فلماذا لا يبحث عن صحه هذا الخبر، مع اتخاذ جانب الإحتياط و الحذر، بل يترك ذلك جانبا، و يبادر إلى جمع جيش يعد بعشرات الألوف، و يخض المنطقه بأسرها، و يعطى ذلك العدو الخطر المبرر للقيام بأى عمل لصد ما يعتبره عدوانا عليه، و يزين لأتباعه بأن عليهم مواجهه أعدائهم بحرب هم أوقدوا نارها، و أثاروا إعصارها.

٣- تعويض قريش عن متاجرها:

و قيل: إن سبب غزوه تبوك هو أن اللّه سبحانه و تعالى لما منع المشركين من أن يقربوا المسجد الحرام فى الحج و غيره قالت قريش: لتقطعن عنا المتاجر و الأسواق، و ليذهبن ما كنا نصيب منها، فعوضهم اللّه تعالى عن ذلك بالأمر بقتال أهل الكتاب حتى يسلموا أو يعطوا الجزيه عن يد و هم

١- الآيه ٧٣ من سوره آل عمران.

صاغرون، كما قال تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرامَ بَعْدَ عامِهِمْ هذا وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ قاتِلُوا الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَ لا يُحَرِّمُونَ ما حَرَّمَ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ لا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَ هُمْ صاغِرُونَ (۱).

و قال تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَ لْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (۲)).

و عزم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) على قتال الروم، لأنهم أقرب الناس إليه، و أولى الناس بالدعوه إلى الحق لقربهم إلى الإسلام (۳).

و نقول:

۱- إن ذلك لا يمكن قبوله أيضا، فإن اللّه لم يكن ليشرع الجهاد، و أخذ الجزيه و ما يترتب على ذلك من قهر للناس، و قتل، و أسر، و سبى، و اغتنام لأموالهم، لمجرد تعويض قريش أو غيرها عن بعض المتاجر التى فاتتها، مع صرف النظر عن أنها أمضت أكثر من عقدين من الزمن، و هى تحارب الإسلام و أهله، بغيا منها عليه، و جحودا لآياته، من أجل الدنيا و زينتها ..

۲- لو صح هذا الزعم، فينبغى أن تكون الجزيه أو الغنيمه خاصه

۱- الآيتان ۲۸ و ۲۹ من سوره التوبه.

۲- الآيه ۷۳ من سوره آل عمران.

۳- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۳ عن ابن مردويه عن ابن عباس، و ابن أبى شيبه و ابن المنذر عن مجاهد، و ابن جرير عن سعيد بن جبير. و راجع: البدايه و النهايه ج ۵ ص ۵، و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۳.

لقريش، و لا يشاركها فيها احد. لا الأنصار، و لا غيرهم من أهل الإسلام المنتشرين فى المنطقه العربيه و غيرها ..

و إن شاركها أحد فى الغنائم، فينبغى أن يكون بعد حصول التعويض لقريش، بحيث يصل إلى الآخرين ما يزيد عن هذا المقدار، بعد اكتفاء قريش بهم .. الصحيح من السيره النبى الأعظم، مرتضى العاملى ج ٢٩ ٩٠ ٣ - تعويض قريش عن متاجرها: ..... ص : ٨٨

٣- إن أخذ الجزيه من أهل الكتاب قد سبق غزوه تبوك، التى كانت فى شهر رجب سنه تسع .. و أخذ من العديد من الجماعات، فلاحظ الموارد التاليه:

ألف: كتب (صلى اللّه عليه و آله) سنه ثمان مع العلاء بن الحضرمى إلى المنذر بن ساوى، و إلى سيبخت مرزبان هجر، أو مرزبان البحرين يدعوها إلى الإسلام أو الجزيه، (و فى نص آخر: أرسله ليدعو أهل البحرين إلى الإسلام أو الجزيه)، فأسلما و أسلم معهما جميع العرب هناك و بعض العجم الخ .. (١).

ب: بل قيل: إنه وجّه العلاء إلى البحرين فى سنه ست (٢).

١- راجع: مكاتيب الرسول ج ١ ص ٢٠٩ عن المصادر التاليه: الإصابه ج ١ ص ١٠۶ (۴۶١) و فتوح البلدان للبلاذرى ص ١٠٧ و فى (ط أخرى) ص ٨٩ و معجم البلدان ج ١ ص ٣۴٨ فى كلمه بحرين، و مجمع الزوائد ج ۶ ص ٢٠۵ و ٢٠۶ و راجع: المفصل فى تاريخ العرب قبل الإسلام ج ۴ ص ١٩٧ و ٢١١ و مسند ابن راهويه ج ١ ص ٢٣ و البحار ج ٢٠ ص ٣٩۶.

٢- معجم البلدان ج ١ ص ٣۴٧ و (نشر مكتبه النهضه المصريه- القاهره) ج ١ ص ٩۶ و البحار ج ٢١ ص ۴٩.

قـال ابن الأـثير فی حوادث سـنه ست: (و أمـا المنـذر بن سـاوی، والی البحرین، فلمـا أتاه العلاء بن الحضـرمی یـدعوه و من معه بالبحرین إلی الإسلام أو الجزیه، و کانت ولایه البحرین للفرس، فأسلم المنذر بن ساوی، و أسلم جمیع العرب بالبحرین.

فأما أهل البلاد من الیهود و النصاری و المجوس، فإنهم صالحوا العلاء و المنذر علی الجزیه، من کل حالم دینار) (۱).

ج: هناک کتابه (صلی اللّه علیه و آله) لأهل خیبر المتضمن لإسقاط الجزیه و الکلف و السخره عنهم (۲).

و قد ناقشوا فی الکتاب، بأن فیه شـهاده سـعد بن معاذ الذی کان قد استشـهد قبل خیبر بسـنتین، و شهاده معاویه، و إنما أسلم بعد خیبر بسنه.

و بأن الجزیه لم تکن وقت فتح خیبر، لأن آیتها قد نزلت سنه تسع.

۱- الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۱۵ و الجزیه و أحکامها للکلانتری ص ۱۸.

۲- مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۲۵۸ و ۲۵۹ و ج ۲ ص ۳۳۶ عن: مجموعه الوثائق السیاسیه ص ۱۲۴ عن المنتظم لابن الجوزی ج ۸ ص ۲۶۵ و ۳۱۲ فی أحوال أحمـد الخطیب البغـدادی، و تـذکره الحفاظ للـذهبی فی أحوال الخطیب البغدادی ج ۳ ص ۳۱۷ و طبقات الشافعیه الکبری للسـبکی ج ۳ ص ۱۲ و البـدایه و النهـایه لابن کثیر ج ۵ ص ۲۵۱ و ج ۱۲ ص ۱۰۱ و ۱۰۲ و الإرشاد لیاقوت ج ۱ أحوال أحمد بن علی الخطیب البغدادی، و الإعلان بالتوبیخ لمن ذم التأریخ للسـخاوی ص ۷۵ و أحکام أهل الذمه لابن القیم ص ۷ و ۸ و الخطیب البغـدادی لیوسف العش ص ۳۲ و قد أرجع إلی: کتب ابن شـهبه ص ۱۳۹ و السبکی ج ۳ ص ۱۴ و تذکره الحفاظ ج ۳ ص ۱۷ أیضا.

و لم يكن على أهل خيبر كلف و لا سخره فى زمن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لتوضع عنهم.

و يمكن أن يجاب عن ذلك بما يلى:

إنه ليس بالضروره أن يكون هـذا الكتاب قد كتب لأصحاب الحصون فى خيبر، فلعله كتب لبعض الجماعات الأخرى فى خيبر، قبل استشهاد سعد بن معاذ.

و يمكن إلحاق شهاده معاويه بالكتاب بعد إسلامه بطلب من تلك الجماعه، و بموافقه النبى (صلى اللّه عليه و آله) ..

و عن تأخير تشريع الجزيه نقول:

إن هذا هو أول الكلام ..

يضاف إلى ذلك: أن من الممكن ان تكون قد شرعت على لسان النبى (صلى اللّه عليه و آله) قبل نزول الآيه.

و عن الكلف و السخره نقول:

لعلهم لم يريدوا بذلك رفع السخره عنهم، بل اشترطوا ذلك احتياطا لأنفسهم تحسبا من أن توضع عليهم فى المستقبل.

د: و قد كتب إلى بكر بن وائل بالجزيه، و ذلك بعد سنه ثمان فراجع (۱).

ه: إنه (صلى اللّه عليه و آله) أرسل أبا زيد الأنصارى إلى عبد و جيفر ابنى الجلندى الأزديين فى سنه ست، و قال (صلى اللّه عليه و آله) لأبى زيد:

۱- مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۵۲. و راجع: الإصابه ج ۳ ص ۲۹۳، و الأنساب للسمعانى ج ۱ ص ۴۵.

(خذ الصدقه من المسلمين، و الجزيه من المجوس) (۱).

و: سئل الإمام الصادق (عليه السلام) عن المجوس: أ كان لهم نبى؟

فقال: نعم، أما بلغك كتاب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى أهل مكه: أن أسلموا و إلا نابذتكم بحرب.

فكتبوا إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): أن خذ منا الجزيه، و دعنا على عباده الأوثان.

فكتب إليهم النبى (صلى اللّه عليه و آله): (إنى لست آخذ الجزيه إلا من أهل الكتاب).

فكتبوا إليه يريدون بذلك تكذيبه: زعمت أنك لا تأخذ الجزيه إلا من أهل الكتاب، ثم أخذت الجزيه من مجوس هجر.

فكتب إليهم النبى (صلى اللّه عليه و آله): (إن المجوس كان لهم نبى فقتلوه، و كتاب أحرقوه) (۲).

۱- فتوح البلدان للبلاذرى ص ۹۳ و مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۳۶۹ و نشأه الدوله الإسلاميه ص ۱۷۸.
۲- مكاتيب الرسول ج ۲ ص ۴۱۳ و أشار فى هامشه إلى المصادر التاليه: الكافى ج ۳ ص ۵۶۸ كتاب الجهاد، و التهذيب ج ۴ ص ۱۱۳ و ج ۶ ص ۱۵۸ و التذكره كتاب الجهاد، و البحار ج ۱۴ ص ۴۶۳ و الإختصاص ص ۲۲۲ و الوسائل (ط دار الإسلاميه) ج ۱۱ ص ۹۶ عن الكافى و التهذيب، و جامع أحاديث الشيعه ج ۱۲ ص ۲۱۳ و مرآه العقول ج ۱۶ ص ۱۱۹. و راجع: مستدرك سفينه البحار ج ۹ ص ۳۳۸ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۳۳۴ و تفسير نور الثقلين ج ۲ ص ۲۰۲ و ميزان الحكمه ج ۴ ص ۳۱۸۳.

و هناك نصوص ذكر فيها وضع الجزيه أيضا على بعض الفئات، مع احتمال أن يكون وضعها عليهم قبل غزوه تبوك، و نحن نذكر من ذلك ما يلى:

ألف: جاء فى كتابه (صلى اللّه عليه و آله) للأسبذيين: (و من أبى فعليه الجزيه على رأسه معافا، على الذكر و الأنثى) (۱).

ب: و قد كتب ليهود تيماء: (أن لهم الذمه و عليهم الجزيه) (۲). و ذلك حين بلغهم وطء النبى (صلى اللّه عليه و آله) لوادى القرى فى سنه تسع.

فلعل ذلك كان قبل شهر رجب الذى كانت فيه غزوه تبوك

ج: و كتب (صلى اللّه عليه و آله) إلى يحنّه بن رؤبه و فيه: (فأسلم أو أعط الجزيه) (۳).

۱- مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۱۲۴ عن مجموعه الوثائق السياسيه ص ۱۵۵ و ۱۵۶ عن الأموال لابن زنجويه.

۲- مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۴۲۲ و ۴۲۳ و أشار إلى المصادر التاليه: الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۲۷۹ و فى (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۲۹ و إعلام السائلين ص ۴۹ و نثر الدر للآبى ج ۱ ص ۲۲۷ و مدينه البلاغه ج ۲ ص ۳۳۰ و اللسان و النهايه فى سدى و مدى. و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۹۸/ ۱۹ عن: الطبقات، و مجموعه المكتوبات النبويه لأبى جعفر الديبلى الهندى ص ۶ ثم قال: قابل الخراج لقدامه: ورقه ۱۲۰- ب، و اللسان ماده عدا، و النهايه لابن الأثير ماده عدا، و انظر كايتانى ج ۹ ص ۵۰ و اشبرنكر ج ۳ ص ۴۲۱. و راجع: الفائق للزمخشرى ج ۳ ص ۳۵۲ و ناسخ التواريخ ص ۳۰۵ فى تاريخ رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

۳- مكاتيب الرسول ج ۳ ص ۴۷۳ و أشار إلى المصادر التاليه: الطبقات الكبرى ج ۱ ص ۲۷۷ و فى (ط ليدن) ج ۱ ق ۲ ص ۸ و تهذيب تاريخ ابن عساكر ج ص ۱۴ و رسالات نبويه ص ۱۷ و راجع: التراتيب الإداريه ج ۱ ص ۲۰۱ و مدينه البلاغه ج ۲ ص ۳۲۶ و نشأه الدوله الإسلاميه ص ۳۰۹ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و مجموعه الوثائق السياسيه ص ۱۱۶/ ۳۰ عن الزرقانى ج ۳ ص ۳۶۰، و ابن حجر فى المطالب العاليه ص ۲۶۳۱ عن المسدد. و قال: انظر كايتانى ج ۹ ص ۳۸ التعليقه الأولى، و اشپرنكر ج ۳ ص ۴۲۱ و اشپربر ص ۲۱. و راجع: شرح الزرقانى ج ۳ ص ۳۶۰ و النهايه فى بحر، و المفصل ج ۴ ص ۲۴۹ و المصباح المضى ء ج ۲ ص ۳۷۸.

قال العلامه الأحمدی: (و لکن لم یعلم أنه کتبه إلیه من تبوک أو قبل ذلک، و لم یتعرض له الناقلون، و الذی یستفاد هو: أنه کتبه (صلی اللّه علیه و آله) إلیه بعد نزول الجزیه، إما سنه تسع، أو قبل فتح مکه) (۱).

۴- و أخیرا، فقد ذکرنا آنفا: أنه لا مانع من ان یشرع اللّه تعالی بعض الأحکام علی لسان نبیه (صلی اللّه علیه و آله)، ثم تنزل الآیه القرآنیه بعد ذلک بمده لحکمه تقتضی ذلک .. فلا مجال للإصرار علی تأخر تشریع الجزیه استنادا إلی تأخر نزول الآیه.

۴- هلکت أموالهم:

عن عمران بن حصین قال: کانت نصاری العرب کتبت إلی هرقل: إن هذا الرجل الذی قد خرج یدّعی النبوه هلک، و أصابتهم سنون فهلکت أموالهم. فإن کنت ترید أن تلحق دینک فالآن، فبعث رجلا من عظمائهم، و جهز معه أربعین ألفا، فبلغ ذلک رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فأمر

۱- مکاتیب الرسول ج ۳ ص ۴۷۹.

بالجهاد (۱).

و نقول:

إنه لا مجال لقبول هذا النص على ظاهره:

فأولا: هو يقول عن النبى (صلى اللّه عليه و آله): إنه قد هلك، و هذا غير صحيح، و لا يمكن أن يقدم على هذه الكذبه أحد، و لا سيما مع قيصر، الذى لا بد أن يواجه الكاذبين بالعقوبات القاسيه حين يظهر له كذبهم، و أنهم قد سعوا للمكر به ..

إلا إذا فرض: أنهم يقصدون بذلك أنه هلك من الناحيه الإقتصاديه مثلا .. أو السياسيه، أو يعانى من الضعف العسكرى أو نحو ذلك ..

و لكن هذا أيضا لا يحل الإشكال، فإن قوته (صلى اللّه عليه و آله) قد تضاعفت، و قد سقطت أمام جيوشه كل حصون الكفر و الشرك فى المنطقه بأسرها .. فإذا ظهر لقيصر أنهم قد كذبوا عليه فى هذا الأمر الواضح، فسوف يلحق بهم الأذى و الهوان.

ثانيا: قد ادّعوا: أن سنين من القحط و العدم قد اصابت المسلمين، حتى هلكت أموالهم، مع أن السنين إنما أصابت أهل مكه، و قد مدّ هو (صلى اللّه عليه و آله) لهم يد العون، تفضلا منه و كرما ..

ثالثا: إنه لم يمض على مواجهه جيش الروم للمسلمين فى مؤته سوى

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۳ عن الطبرانى بسند ضعيف، و عن مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۹۴. و راجع: فتح البارى ج ۸ ص ۸۵ و المعجم الكبير ج ۱۸ ص ۲۳۲، و كنز العمال ج ۱۳ ص ۳۷، و تاريخ مدينه دمشق ج ۳۹ ص ۶۳.

سنه و شهرين، و قد وجد فيهم من البساله و الإقدام ما يحير العقول، حتى لقد واجه ثلاثه آلاف منهم مئات الألوف من جيوش قيصر، و لم تستطع تلك الحشود الهائله أن تقتل من جيش المسلمين سوى بضعه أفراد، و ربما لم يمكنهم ذلك إلا بعد أن طحن المسلمون جيوشه الجراره طحنا ..

و لو لا حدوث الخيانه من خالد بن الوليد، فلربما لم يخرج من الجيوش التى حشدها إلا أقل القليل ..

فأين هى تلك السنون التى مرت على المسلمين حتى هلكت أموالهم و تمهّد السبيل للإنقضاض و القضاء عليهم؟!

رابعا: إذا كانت مئات الألوف القيصريه مع جيش منتصر على إمبراطوريه فارس قد عجزت عن فعل أى شى ء مع ثلاثه آلاف فى بلاد بعيده عن بلادها، فإذا أراد قيصر أن يقضى على المسلمين، و يستأصل شأفتهم، فسيحتاج إلى أضعاف ما حشده فى مؤته، و لا سيما بعد أن تعرض جيشه فيها لضربه روحيه بالغه القسوه و الأثر ..

فما معنى أن يكتفى الآن بأربعين ألفا، يرسلهم مع أحد قواده؟!!

ص: ۱۰۰

الفصل الثانی: تجهیز جیش العسره

اشاره

المنفقون فی جیش العسره:

لما عزم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی قتال الروم عام تبوک، و کان ذلک فی زمان عسره من الناس، و شده من الحر، و جدب من البلاد، و حین طابت الثمار، و الناس یحبون المقام فی ثمارهم و ظلالهم و یکرهون الشخوص علی تلک الحال من الزمان الذی هم علیه (۱).

قرر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) المسیر إلی تبوک و حضّ علی الصدقات، فجاؤوا بصدقات کثیره، فکان أول من جاء أبو بکر، جاء بماله کله أربعه آلاف درهم.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (هل أبقیت لأهلک شیئا)؟.

فقال: أبقیت لهم اللّه و رسوله (۲).

و جاء عمر بن الخطاب بنصف ماله، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۴. و تفسیر الواحدی ج ۱ ص ۴۶۳ و ۴۶۴، و زاد المسیر ج ۳ ص ۲۹۶، و تفسیر السمرقندی ج ۲ ص ۵۷ و ۵۸، و تفسیر ابن زمنین ج ۲ ص ۲۰۵ و ۲۰۶، و تفسیر الثعلبی ج ۵ ص ۴۶، و لباب النقول ص ۱۱۷.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ و المغازی للواقدی ج ۳ ص ۹۹۱ و حیاه الصحابه ج ۱ ص ۴۲۹ عن ابن عساکر ج ۱ ص ۱۱۰.

و آله): (هل أبقيت لأهلك شيئا)؟

قال: نعم، مثل ما جئت به.

و حمل العباس، و طلحه بن عبيد اللّه، و سعد بن عباده، و حمل عبد الرحمن بن عوف مائتى أوقيه إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و تصدق عاصم بن عدى بسبعين و سقا من تمر (۱).

و عند الديار بكرى: أن عمر جاء بنصف ماله. و أن طلحه جاء بمال، و جاء عبد الرحمن بماءتى أوقيه من الفضه. و جاء سعد بن عباده بمال، و جاء محمد بن مسلمه بمال، و جاء عاصم بن عدى بتسعين و سقا من تمر (۲)..

و جعل الرجل من ذوى اليسار يحمل الرهط من فقراء قومه، و يكفيهم مؤونتهم، و بعثت النساء بكل ما قدرن عليه من مسك، و معاضد، و خلاخل، و قرطه، و خواتيم (۳).

كما أن العباس بن عبد المطلب قد حمل مالا يقال: إنه تسعون ألفا.

و فى نص آخر: جاء بمال كثير (۴).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵. و تفسير السمرقندى ج ۲ ص ۷۷، و التفسير الكبير للرازى ج ۱۶ ص ۱۴۵.
۲- تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۲۳. و كنز العمال ج ۲ ص ۴۲۸ و ج ۱۰ ص ۵۶۳، و تاريخ مدينه دمشق ج ۲ ص ۳۵ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۴۸.
۳- تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۲۳ و راجع: السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۴۸.
۴- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۴۸ و الغدير ج ۹ ص ۳۳۰ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۴۸ و الشفا بتعريف حقوق المصطفى للقاضى عياض ج ۱ ص ۱۱۳ و عيون الأثر لابن سيد الناس ج ۲ ص ۴۲۱.

و فى نص آخر: و حمل رجال، و قوى ناس دون هؤلاء من هم أضعف منهم، حتى إن الرجل ليأتى بالبعير إلى الرجل و الرجلين فيقول: هذا البعير بيننا نعتقبه، و يأتى الرجل بالنفقه، فيعطيها بعض من يخرج، حتى إن النساء كنّ يبعثن بما يقدرن عليه.

و حمل كعب بن عجزه واثله بن الأسقع (١).

فعن واثله بن الأسقع قال: نادى منادى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى غزوه تبوك، فخرجت إلى أهلى- و قد خرج أول أصحابه- فطفت فى المدينه أنادى: ألا من يحمل رجلا و له سهمه؟ فإذا شيخ من الأنصار- سماه محمد بن عمر: كعب بن عجره- فقال: سهمه على أن تحمله عقبه، و طعامه معنا؟

فقلت: نعم.

فقال: سر على بركه اللّه تعالى.

فخرجت مع خير صاحب حتى أفاء اللّه علينا (٢).

قال الواقدى: بعثه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) مع خالد بن الوليد إلى أكيدر دومه.

قال: فأصابنى قلائص- قال الواقدى: سته- فسقتهن حتى أتيته بهن.

فخرج، فقعد على حقيبه من حقائب إبله، ثم قال: سقهن مقبلات، فسقتهن.

١- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ و المغازى للواقدى ج ٣ ص ٩٩١. و راجع: تاريخ مدينه دمشق ج ۶٢ ص ٣۵٧، و أسد الغابه ج ۵ ص ٧٧.

٢- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴٣۶ عن الواقدى، و أبى داود. و راجع المصادر السابقه.

ثم قال: سقهن مدبرات، فقال: ما أری قلائصک إلا کراما.

فقلت: إنما هی غنیمتک التی شرطت لک.

قال: خذ قلائصک یا ابن أخی، فغیر سهمک أردنا (۱).

عثمان یجهز جیش العسره:

و قال الواقدی أیضا: و جهز عثمان بن عفان ثلث ذلک الجیش، حتی أنه کان یقال: ما بقیت لهم حاجه حتی کفاهم شنق أسقیتهم (۲).

قال الصالحی الشامی:

قلت: کان ذلک الجیش زیاده علی ثلاثین ألفا، فیکون جهز عشره آلاف (۳).

و ذکروا: أن عثمان حمل علی تسعمائه بعیر و مائه فرس بجهازها.

و قال ابن إسحاق: أنفق عثمان فی ذلک الجیش نفقه عظیمه، لم ینفق أحد مثلها (۴).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۶ عن الواقدی. و سنن أبی داود ج ۱ ص ۶۰۴، و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۲۸، و الآحاد و المثانی ج ۲ ص ۱۷۹، و المعجم الکبیر ج ۲۲ ص ۸۱ و ۸۲.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ عن الواقدی. و راجع: تاریخ مدینه دمشق ج ۲ ص ۳۵ إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۴۸.

۳- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵.

۴- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ عن أبی عمرو فی الدرر، و تبعه فی الإشاره، و راجع: الغدیر ج ۹ ص ۳۲۹ عن السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۱۷۲ و (نشر مکتبه محمد علی صبیح) ج ۴ ص ۹۴۵ و عیون الأثر ج ۲ ص ۲۵۳ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۴۸ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۷ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۷۷ و السیره الحلبیه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۰ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۶ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۶۷ و الثقات لابن حبان ج ۲ ص ۹۲ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲ ص ۳۳.

و فی نص آخر: أن عثمان أنفق فی جیش العسره ألف دینار. قلت: غیر الإبل و الزاد، و ما یتعلق بذلک.

قال: فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (اللهم ارض عن عثمان، فإنی عنه راض) (۱).

و عن عبد الرحمن بن سمره قال: جاء عثمان إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بألف دینار فی کمه حین جهز رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) جیش العسره، فصبها فی حجر النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فجعل النبی (صلی اللّه علیه و آله) یقلبها بیده و یقول: (ما ضر عثمان ما عمل بعد الیوم) (۲). یرددها مرارا.

و عن عبد الرحمن بن خباب قال: خطب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ عن ابن هشام، و راجع: البدایه و النهایه ج ۵ ص ۷، و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۹۴۵، و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۶، و السیره الحلبیه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۰.
۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ عن أحمد، و البیهقی، و الترمذی و حسنه، و قال فی هامشه: أخرجه الترمذی (۳۷۰۱) و الحاکم ج ۳ ص ۱۰۲ و ابن أبی عاصم ج ۲ ص ۵۸۷ (۵۹۲) و البیهقی فی الدلائل ج ۵ ص ۲۱۵، و انظر البدایه و النهایه ج ۵ ص ۴، و راجع: سنن الترمذی ج ۵ ص ۲۸۹، و کتاب السنه لعمرو بن أبی عاصم ص ۵۷۳، و تفسیر السمعانی ج ۵ ص ۳۶۷.

فحثّ على جيش العسره، فقال عثمان: عليّ مائه بعير بأحلاسها و أقتابها.

ثم نزل مرقاه أخرى من المنبر فحث، فقال عثمان: عليّ مائه أخرى بأحلاسها و أقتابها.

ثم نزل مرقاه أخرى فحث، فقال عثمان: على مائه أخرى بأحلاسها و أقتابها.

فرأيت رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يقول بيده- هكذا- يحركها كالمتعجب: (ما على عثمان ما عمل بعد هذا اليوم).

أو قال: بعدها (۱).

و عن الأحنف بن قيس قال: سمعت عثمان يقول لسعد بن أبي وقاص، و على، و الزبير، و طلحه: أنشدكم اللّه، هل تعلمون أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قال: (من جهز جيش العسره غفر اللّه له)، فجهزتهم حتى ما يفقدون خطاما و لا عقالا؟

قالوا: اللهم نعم (۲).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ و ۴۳۶ عن زوائد المسند، و البيهقى، و الترمذى، و فى هامشه عن: الترمذى (۳۷۰۰) و أحمد ج ۴ ص ۷۵ و ابن سعد ج ۷ ص ۵۵، و أبى نعيم فى الحليه ج ۱ ص ۹۹، و الدولابى فى الكنى ج ۲ ص ۱۷، و البخارى فى التاريخ ج ۵ ص ۲۴۷، و راجع: الغدير ج ۹ ص ۳۳۱ و سنن الترمذى ج ۵ ص ۲۸۹ و عمده القارى ج ۱۴ ص ۷۲ و مسند أبى داود الطيالسى ص ۱۶۴ و الآحاد و المثانى ج ۳ ص ۱۰۳ و المعجم الأوسط ج ۶ ص ۹۸ و كنز العمال ج ۱۱ ص ۵۹۴. بالإضافه إلى مصادر كثيره ..

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۶ عن الطيالسى، و أحمد، و النسائى، و فى هامشه قال: أخرجه البيهقى ج ۶ ص ۱۶۷ و الدارقطنى ج ۴ ص ۲۰۰ و النسائى فى الأحباس باب (۴)، و البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۲۱۵. و راجع: مسند أحمد ج ۱ ص ۷۰ و سنن النسائى ج ۶ ص ۲۳۵ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۶ ص ۱۶۷ و مسند أبى داود الطيالسى ص ۱۴ و السنن الكبرى ج ۴ ص ۹۶ و كنز العمال ج ۱۳ ص ۷۰ و تاريخ مدينه دمشق ج ۳۹ ص ۳۳ و تاريخ المدينه لابن شبه ج ۳ ص ۱۱۱۳ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۸ و ج ۷ ص ۱۹۹ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۷.

مناقشه النصوص:

و لا بد لنا من وقفه أو وقفات مع النصوص المتقدمه، لکی ندل علی زیف الزائف، و نأخذ بما هو متیقن أو أرجح، فنقول:

أبو بکر ینفق ماله کله:

و یستوقفنا هنا حدیث نفقه أبی بکر فی تبوک، من عده جهات، نذکر منها ما یلی:

۱- قولهم إن أبا بکر جاء بماله کله، أربعه آلاف درهم یجعلنا نتساءل:

لماذا لم ینفق من هذه الأربعه آلاف و لو درهما واحدا لیناجی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حین أمر اللّه تعالی المسلمین بذلک؟! حیث لم یعمل بآیه النجوی سوی علی (علیه السلام) (۱).

۱- راجع: الأوائل ج ۱ ص ۲۹۷ و دلائل الصدق ج ۲ ص ۱۲۰ و تلخیص الشافی ج ۳ هامش ص ۲۳۵ و ۲۳۷ عن العدید من المصادر. و راجع: المستدرک للحاکم ج ۲ ص ۴۸۲، و فتح الباری ج ۱۱ ص ۶۸، و تحفه الأحوذی ج ۹ ص ۱۳۸، و غیرهم.

۲- كيف قبل النبى (صلى اللّه عليه و آله) منه أن لا يبقى لأهله شيئا؟

فأين رحمه النبى (صلى اللّه عليه و آله) و رأفته بالمؤمنين؟! ..

و لا- سيما إذا كـان أبوب بكر يملـك بعض الأموال، إذ إن ذلك يجعله مسؤولا عن نفقه عائلته، و لا يصـح منه تركهم بلا مال، كما لا يصح أن يكفلهم النبى (صلى اللّه عليه و آله) بالطرق الغيبيّه على سبيل الكرامه لأبى بكر ..

۳- على أن لنا أن نسأل: هل أبقى النبى (صلى اللّه عليه و آله) لأهله شيئا أيضا؟

فإن كان الجواب بالإيجاب، فإن أبا بكر يكون أفضل و أسخى و اكثر رغبه بثواب اللّه من رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)؟ .. و لما ذا لم يقتد (صلى اللّه عليه و آله) بأبى بكر فى هذه الحاله؟!!

و إن كـان الجواب بـالنفى، فنقول: ألم يكن لأهـل أبى بكر حقوق عليه؟! أم أن ذلـك لا يعـد تفريطا بحقوق الأهل، و تخليا عن أمر واجب عليه؟!

أم أن الـذى سوّغ له ذلك هو تزاحم الواجبات، فقدّم الأهم على المهم؟! فإن كان الأمر كذلك، فقد كان يجب على عمر أيضا، و على غيره من الصحابه أن يأتوا بجميع أموالهم.

أم أن القصه مختلقه من أساسها؟!!

۴- لما ذا لم ينزل فى هـذا الـذى أنفق ماله كله شـى ء من القرآن، و لو بمقدار نصف آيه، كما نزل فى على (عليه السـلام) حين نزلت فيه الآيـات و السور، لتثنى على تصـدقه بخـاتم فى صـلاته، فنزلت فيه آيه الولايه، و بأقراص شـعير فنزلت سوره هل أتى، و بدرهم ليلا، و درهم نهارا، و بدرهم سرا، و درهم

علانیه، فنزلت الآیه المشیده بذلک (۱).

فهل اقتضت عداله اللّه الثناء علی هذا، و حرمان ذاک و لو من نصف آیه رغم بذله لماله کله فی سبیل اللّه؟! ..

و اللافت هنا: أن هذه الأربعه آلاف تبقی هی المحور بالنسبه إلی أبی بکر، کما سنشیر إلیه فیما یأتی إن شاء اللّه تعالی، فسبحان من یغیّر، و لا یتغیر.

کعب بن عجره کان عثمانیا:

و عن حدیث واثله بن الأسقع مع کعب بن عجره، و أن کعبا حمله إلی تبوک، و لم یرد إلا ثواب اللّه نقول:

قد تکون هذه القصه موضوعه إکراما لعینی کعب بن عجره، کما أنها قد تکون صحیحه، و لکن ذلک لا یعنی أن تکون عاقبه کعب بن عجره إلی خیر، فقد ذکر الطبری: أن کعبا هذا کان عثمانیا، و قد امتنع عن بیعه أمیر المؤمنین علی بن أبی طالب (علیه السلام) (۲).

حدیثهم یکذب بعضه بعضا:

و بعد، فإننا إذا أخذنا بحدیث مناشده عثمان لعلی (علیه السلام) و سعد، و طلحه، و الزبیر فی أنه جهز جیش العسره حتی ما یفقدون خطاما و لا

۱- راجع مصادر ذلک فی فصل: هجره النبی (صلی اللّه علیه و آله)، فی الأجزاء الأولی من هذا الکتاب.

۲- قاموس الرجال ج ۷ ص ۴۲۳. و أنساب الأشراف للبلاذری ص ۲۹۱.

عقالا (۱)، فإنه يدل على ارتفاع حاجه جيش العسره إلى مال أبى بكر، و عمر، و طلحه، و سعد، و العباس، و ابن عوف، و ابن مسلمه، و سواهم من المقربين و المؤيدين للسلطه، أو من أركانها المنحرفين عن أمير المؤمنين على و أهل بيته (عليهم السلام) ..

و سنشير إلى طائفه من تناقضات رواياتهم هذه فيما يأتى من مناقشه لتجهيز عثمان لجيش العسره ..

لم يكن فى تبوک عسره ماليه:

و جميع دعاواهم هذه ترتكز على دعوى أن غزوه تبوک كانت فى شده من الزمان، حتى سموا ذلك الجيش بجيش العسره (۲)، اقتباسا من الآيه القرآنيه التى أطلقت هذا الوصف فى هذه المناسبه، فقد قال تعالى فى إلماحه منه إلى حالتهم هذه: لَقَدْ تابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ الَّذِينَ

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۶ عن الطيالسى، و أحمد، و النسائى، و فى هامشه عن: سنن البيهقى ج ۶ ص ۱۶۷ و دلائل النبوه للبيهقى أيضا ج ۵ ص ۲۱۵ و سنن الدارقطنى ج ۴ ص ۲۰۰ و النسائى فى الأحباس، باب ۴.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۴. و تفسير غريب القرآن للطريحى ص ۲۶۳، و الجامع لأحكام القرآن ج ۸ ص ۲۸۰ و عمده القارى ج ۱۶ ص ۲۰۲ و ج ۱۸ ص ۲۷۷ و تحفه الأحوذى ج ۱۰ ص ۱۳۰ و معانى القرآن للنحاس ج ۳ ص ۲۰۹ و تفسير الثعلبى ج ۵ ص ۷۸ و تفسير البغوى ج ۲ ص ۳۱۵ و المحرر الوجيز لابن عطيه الأندلسى ج ۳ ص ۶۵ و تفسير الرازى ج ۱۶ ص ۵۹ و تفسير ابن كثير ج ۲ ص ۳۷۲ و ۳۹۱ و النهايه لابن الأثير ج ۳ ص ۲۳۵.

اتَّبَعُوهُ فِی ساعَهِ الْعُسْرَهِ مِنْ بَعْدِ ما کادَ یَزِیغُ قُلُوبُ فَرِیقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تابَ عَلَیْهِمْ إِنَّهُ بِهِمْ رَؤُفٌ رَحِیمٌ (۱).

ثم رتبوا مقولات لا أساس لها عن نفقات هذا الصحابی أو ذاک، و جعلوا ذلک ذریعه لنسبه الفضائل و الکرامات لمن أعوزتهم الفضائل فی شتی مجالاتها و مظاهرها.

و الحقیقه هی: أنه لم تکن فی تبوک عسره مالیه، و لا احتاج (صلی اللّه علیه و آله) إلی أخذ الأموال من أحد، و هذا هو ما قررته الآیات القرآنیه الکثیره، التی نزلت لتعالج أمر هذه الغزوه ..

و یدلنا علی ذلک أمور:

۱- قد ذکرت الآیات و الروایات: أن المشکله الأساسیه فی حرب تبوک هی الخوف و الرعب من بنی الأصفر، ففی بعض النصوص: أن الجد بن قیس مثلا قد اعتذر عن تخلفه بقوله: (ما لی و للخروج فی الریح و الحر الشدید، و العسره إلی بنی الأصفر، فو اللّه ما آمن خوفا من بنی الأصفر، و أنا فی منزلی، أفأذهب إلیهم أغزوهم، إنی و اللّه یا بنی عالم بالدوائر) (۲).

۲- إنهم لا یتوقّعون من تلک الغزوه غنائم و لا سبایا، و لا فتح بلاد، و هذا هو ما یسعی إلیه الکثیرون منهم، حیث رضوا بالحیاه الدنیا، و لو لا ذلک لسارعوا إلی الخروج، لأنهم کانوا یعرفون أن الحرب ستکون مع جبار، لا یسهل الحصول علی شی ء من ذلک معه.

۱- الآیه ۱۱۷ من سوره التوبه.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۷.

و قد رووا: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قال للجد بن قيس يحرضه على الخروج: (تجهز فإنك موسر، لعلك تحقب من بنات بنى الأصفر) (۱).

و قال تعالى مشيرا إلى ذلك، و إلى كذبهم فى تعللاتهم التى يسوقونها للتخلص و التملص من المسير: لَوْ كانَ عَرَضاً قَرِيباً وَ سَفَراً قاصِداً لَاتَّبَعُوكَ وَ لكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّهُ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنا لَخَرَجْنا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (۲).

۳- إنهم كرهوا أن ينفروا فى الحر- بحسب زعمهم- قال تعالى:

.. وَ قالُوا لا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كانُوا يَفْقَهُونَ (۳).

۴- إنهم قد رضوا بالحياه الدنيا من الآخره، قال تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ما لَكُمْ إِذا قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَ رَضِيتُمْ بِالْحَياهِ الدُّنْيا مِنَ الْآخِرَهِ فَما مَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا فِي الْآخِرَهِ إِلَّا قَلِيلٌ (۴).

۵- إنه لا صحه لما يدّعى من وجود شحه فى الأموال، و حاجه إلى النفقات، و لذلك لم تزل الآيات الكثيره تنعى عليهم امتناعهم عن الإنفاق فى سبيل اللّه تعالى، رغم كثره الأموال لديهم .. و من ذلك قوله تعالى: فَلا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ لا أَوْلادُهُمْ إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الْحَياهِ الدُّنْيا (۵).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۷ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۹ ص ۳۳ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۴۸.

۲- الآيه ۴۲ من سوره التوبه.

۳- الآيه ۸۱ من سوره التوبه.

۴- الآيه ۳۸ من سوره التوبه.

۵- الآيه ۵۵ من سوره التوبه.

و قال جل و علا: كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوالًا وَ أَوْلاداً فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلاقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلاقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلاقِهِمْ (۱).

و قال سبحانه و تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ عاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ، فَلَمَّا آتاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ، فَأَعْقَبَهُمْ نِفاقاً فِي قُلُوبِهِمْ إِلى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ بِما أَخْلَفُوا اللَّهَ ما وَعَدُوهُ وَ بِما كانُوا يَكْذِبُونَ (۲).

و قال سبحانه: فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلافَ رَسُولِ اللَّهِ وَ كَرِهُوا أَنْ يُجاهِدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (۳).

و قال تبارک و تعالى: وَ لا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ أَوْلادُهُمْ إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الدُّنْيا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كافِرُونَ.

وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَ جاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ قالُوا ذَرْنا نَكُنْ مَعَ الْقاعِدِينَ (۴).

۶- قد صرحت الآيات القرآنيه فى نفس مناسبه غزوه تبوک: بأن اللّه تعالى لم يطلب من الذين لا يجدون ما ينفقون أن ينفروا للغزو، فلا معنى للتعلل بفقدان ما يحتاجون إليه من أموال، قال تعالى: لَيْسَ عَلَى الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَى الْمَرْضى وَ لا عَلَى الَّذِينَ لا يَجِدُونَ ما يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذا نَصَحُوا لِلَّهِ

۱- الآيه ۶۹ من سوره التوبه.

۲- الآيات ۷۵- ۷۷ من سوره التوبه.

۳- الآيه ۸۱ من سوره التوبه.

۴- الآيتان ۸۵ و ۸۶ من سوره التوبه.

وَ رَسُولِهِ ما عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ، وَ لا عَلَى الَّذِينَ إِذا ما أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا يَجِدُوا ما يُنْفِقُونَ، إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَ هُمْ أَغْنِياءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ (۱).

و يقول بعض الإخوه هنا: إن نفس هذه الآيات دليل على أن الأكثيرين كانوا يجدون ما ينفقون، إذ لا يصح فى الحكمه ترخيص غير الواجد إذا كانوا الأكثر، أو فقل: إذا كانوا بحيث لو رخّصوا لم يبق من يخرج إلا القليل، ثم هى تدل على أن الآخرين كانوا واجدين من عند أنفسهم، لا بتبرع فلان و فلان، و إلا فلماذا الترجيح بجعل هذا واجدا، و هو لم يجد إلا من التبرعات، و جعل ذلك فاقدا ثم ترخيصه فى العقود؟!

۷- إنه ليس بالضروره أن يكون المقصود بالآيات التى مدحت اتباع النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى ساعه العسره خصوص العسره الماليه، فإن كون الإسلام و المسلمين فى خطر شديد و أكيد من قبل جبار بنى الأصفر، مع ظهور الفشل فى أصحابه، و إصرار المنافقين على المكر به (صلى اللّه عليه و آله) و بالمسلمين- إن ذلك- من أعظم موجبات العسر و الحرج على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فكيف إذا كان سبب تخلف الكثيرين هو هذه الأمور التافهه، مثل بعد الشقه، و كون الجو حارا، و ترك مواسم القطاف للثمار التى أينعت، و ما إلى ذلك؟!

و ذلك كله يدل على أن المقصود بقوله تعالى: لَقَدْ تابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِ

۱- الآيات ۹۱- ۹۳ من سوره التوبه.

وَ الْمُهـاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِی ساعَهِ الْعُسْـرَهِ مِنْ بَعْـدِ ما کادَ یَزِیغُ قُلُوبُ فَرِیقٍ مِنْهُمْ (۱)، لیس هو العسـره المالیه، بل هو الخطر الشدیـد و الأکید علی الإسـلام و أهله، إذ لو کان المراد العسـر المالی، فالمفروض أنه لم یکلفهم بالمسـیر معه، کما أنهم معذورون فی التخلف عنه، و لا مورد لشن هذا الهجوم علی المتخلفین، و لا یحسن تأنیبهم بهذه الحده و الشده ..

۸- علی أنهم یدّعون: أن عثمان و بعضا آخر قد أزاحوا عله الجیش کله من الناحیه المالیه، و لم تبق عسـره، رغم أن الآیه المشار إلیها آنفا تقول: إن العسره باقیه، و قد کاد یزیغ قلوب فریق من المهاجرین و الأنصار، لو لا أن اللّه تعالی قد تدارکهم بالتوبه ..

۹- إن الـذین تولوا و أعینهم تفیض من الـدمع هم أفراد قلیلون جدا، لا یزیدون علی سـبعه أشـخاص معروفه أسـماؤهم و قبائلهم (۲).

فإذا کان عثمان و طلحه و عمر و بعض آخر، قـد جهزوا جیش العسـره الـذی کان یعـد بعشـرات الألوف، فهل عجزوا عن تجهیز سبعه أشـخاص، و ترکوهم حتی تولوا و أعینهم تفیض من الـدمع؟! و لم یرق لهم قلب، و لا ارتعش لهم جفن. رغم أن ما سألوه لم یکن هو الدواب و المراکب، بل مجرد

۱- الآیه ۱۱۷ من سوره التوبه.

۲- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۶۷ و ۲۶۸ عن ابن جریر، و ابن مردویه، و ابن أبی شـیبه، و ابن سعد، و ابن المنذر، و ابن أبی حاتم و ابن إسـحاق، و أبی الشـیخ، عن محمـد بن کعب، و مجمع بن حارثه، و مجاهـد، و الزهری، و یزیـد بن یسار، و عبـد اللّه بن أبی بکر، و عاصم بن عمرو بن قتاده و غیرهم .. و راجع: تفسیر السمرقندی ج ۲ ص ۸۱، و تفسیر الثعلبی ج ۵ ص ۸۱.

أن يزودوهم بنعال (۱)، أو بالماء و الزاد، كما فی بعض الروايات (۲).

إن ذلک کله يدلنا على أن القضيه لم تکن هی أن الجيش کله أو جله کان فی عسره من أمره، بل القضيه هی شحه هؤلاء الناس بأموالهم و أنفسهم و سعيهم للتملص من هذا المسير، الذی کان لازما و ضروريا جدا .. و عليه يتوقف حفظ الدين و حياه المسلمين، فی حين أن النبی (صلى اللّه عليه و آله) کان يذکرهم فی کل يوم من على منبره و يقول: (اللهم إن تهلک هذه العصابه لن تعبد فی الأرض).

تجهيز عثمان لجيش العسره خرافه:

و أما بالنسبه لحديث تجهيز عثمان لجيش العسره، فلا يمکن قبوله، من الناحيه العلميه، بل الأدله متضافره على لزوم رده، و الحکم عليه بأنه موضوع و مصنوع .. و قد تعرّض العلامه الأمينی (رحمه اللّه) فی کتابه القيم (الغدير) لهذا الحديث، و بيّن طرفا من تناقضاته، و أکد عدم صحه أسانيده (۳).

۱- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۶۸ عن ابن المنذر، و ابن أبی حاتم، و أبی الشيخ عن مشيخه من جهينه، و إبراهيم بن أدهم، و الحسن. و راجع: تفسير ابن أبی حاتم ج ۶ ص ۱۸۶۳، و فتح القدير ج ۲ ص ۳۹۴، و تفسير الآلوسی ج ۱۰ ص ۱۵۹، و تفسير الثعلبی ج ۵ ص ۸۱، و أسباب نزول الآيات ص ۱۷۴، و تفسير البيضاوی ج ۳ ص ۱۶۵، و غيرهم.

۲- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۶۸ عن ابن أبی حاتم عن أنس.

۳- راجع: الغدير (ط مرکز الغدير للدراسات الإسلاميه سنه ۱۴۱۶ ه قم- إيران) ج ۹ ص ۴۴۷- ۴۷۲.

و نحن نـذكر هنا بعض تناقضات هـذا الحديث، ثم نعقّب ذلك ببعض ما يفيد و يزيد فی جلاء الحق، و سـطوع شـمس الحقيقه، فنقول:

تناقض الروايات:

قـال ابن هشـام: أنفق عثمان بن عفان فی ذلك نفقه عظيمه، لم ينفق أحـد مثلها، حـدثنی من أثق به: أن عثمان بن عفان أنفق فی جيش العسره فی غزوه تبوك ألف دينار.

زاد الصالحی الشامی قوله: غير الإبل و الزاد (۱) ..

و أنه (صلی اللّه عليه و آله) قال: ما يضر عثمان ما فعل بعد هذا اليوم ..

و عند الكلبی: جهزهم بألف بعير بأقتابها و أحلاسها، زاد قتاده عليها سبعين فرسا أيضا (۲) ..

و عند البلاذری: جهزهم بسبعين ألفا (۳) ..

و عند الطبرانی: جهزهم بماءتی بعير بأحلاسها و أقتابها، و مائتی أوقيه

۱- السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۱۶۱ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۲۳ و السيره الحلبيه (ط سنه ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۱۴۸ و ابن أبی عـاصم ج ۲ ص ۵۸۷ و مستدرك الحاكم ج ۳ ص ۱۰۲ و دلائل النبوه للبيهقی ج ۵ ص ۲۱۵ و حليه الأوليـاء ج ۱ ص ۵۹ و مسـند أحمد ج ۶ ص ۵۵ حديث رقم ۲۰۱۰۷، و قره العيون المبصـره ج ۱ ص ۱۷۹ و الجامع الصحيح للترمذی ج ۵ ص ۵۸۵.

۲- تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۲۳. و عمده القاری ج ۸ ص ۲۹۷، و أسباب نزول الآيات للواحدی ص ۵۵.

۳- أنساب الأشراف ج ۶ ص ۱۱۲.

من الذهب (۱).

و عند أبی یعلی: سبع مائه أوقیه من الذهب (۲).

و عند ابن عدی: بعشره آلاف دینار (۳).

و عند ابن حنبل: بثلاث مائه بعیر بأحلاسها و أقتابها، و قال صلی اللّه علیه و آله: ما علی عثمان ما عمل بعد هذا (۴).

و عند ابن عساکر: جهز ثلث الجیش (۵).

و عند ابن الأثیر: جهز نصف جیش العسره (۶).

۱- راجع: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۳ و راجع: الغدیر ج ۹ ص ۳۲۹ عن الطبرانی.
۲- فتح الباری ج ۵ ص ۳۰۶ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۸۵ و الغدیر ج ۹ ص ۳۲۹.
۳- الکامل ج ۱ ص ۳۴۰ و راجع: السیره الحلبیه (ط سنه ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۱۴۸ و البدایه و النهایه ج ۷ ص ۲۳۸ و فتح الباری ج ۸ ص ۴۰۸ و ج ۷ ص ۵۴ و المواهب اللدنیه ج ۱ ص ۶۲۷ و شرح المواهب ج ۳ ص ۶۵ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۳ و الغدیر ج ۹ ص ۳۲۹.
۴- مسند أحمد ج ۵ ص ۲۸ و ۳۸ و حلیه الأولیاء ج ۱ ص ۵۹ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ و ۴۳۶ و ابن سعد ج ۷ ص ۵۵ و التاریخ الکبیر للبخاری ج ۵ ص ۲۴۷ و الدولابی فی الکنی ج ۲ ص ۱۷ و الترمذی رقم ۳۷۰۰.
۵- السنن الکبری ج ۶ ص ۱۶۷ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۳ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ و سنن الدارقطنی ج ۴ ص ۱۲۴ و صحیح ابن حبان ج ۱۵ ص ۳۴۸ و المعجم الأوسط ج ۲ ص ۳۹ و موارد الظمآن ج ۷ ص ۱۲۰.
۶- أسد الغابه ج ۳ ص ۵۸۲ و مسند أحمد ج ۱ ص ۵۹ و سنن النسائی ج ۶ ص ۲۳۶ و کتاب السنه لابن أبی عاصم ص ۵۸۱ و السنن الکبری ج ۴ ص ۹۸ و سنن الدارقطنی ج ۴ ص ۱۲۴ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۶۹ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۹ ص ۳۳۹.

و فی الکامل فی التاریخ: قیل کانت ثلاث مئه بعیر و ألف دینار (۱).

و عند عماد الدین العامری: أنفق ألف دینار، و حمل علی تسعمائه بعیر، و مائه فرس. و الزاد، و ما یتعلق بذلک، حتی ما تربط به الأسقیه (۲).

و فی الحلبیه أیضا: عند بعض أعطی ثلاث مئه بعیر بأحلاسها و أقتابها و خمسین فرسا (۳).

و عن أبی عمرو فی الدرر: أن عثمان حمل علی تسعمایه بعیر و مئه فرس بجهازها (۴).

أبو بکر أعطی ماله کله:

تقدم: أنهم یقولون: إن أبا بکر قد أعطی فی هذه الغزوه ماله کله (۵).

و قالوا: إنه- یعنی مال أبی بکر- کان أربعه آلاف درهم (۶).

۱- الکامل فی التاریخ ج ۱ ص ۶۳۵ و الغدیر ج ۹ ص ۳۲۹ عنه.

۲- السیره الحلبیه (ط سنه ۱۳۹۱ ه مطبعه مصطفی محمد بمصر) ج ۳ ص ۱۴۸ و (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۰ و الغدیر ج ۹ ص ۳۲۹ عنه.

۳- راجع: الغدیر ج ۹ ص ۴۴۸ و ۴۴۹، و السیره الحلبیه (ط سنه ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۱۴۸ و (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۰.

۴- الدرر لابن عبد البر ص ۲۳۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ و العبر و دیوان المبتدأ و الخبر ج ۲ ق ۲ ص ۴۹ و (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۰.

۵- تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۳ و تاریخ ابن عساکر ج ۱ ص ۱۱۰، و شرح المواهب للزرقانی ج ۳ ص ۶۴ و السیره الحلبیه (ط سنه ۱۳۹۱ ه بمصر) ج ۳ ص ۱۴۸ و (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۰ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵.

۶- حیاه الصحابه ج ۱ ص ۴۲۹ عن ابن عساکر ج ۱ ص ۱۱۰ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ و المغازی للواقدی ج ۳ ص ۹۹۱ و السیره الحلبیه (ط سنه ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۱۴۸ و (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۰ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۳.

و نحن و إن كنا قد أثبتنا قبل صفحات يسيره عدم صحه ذلك، و لكننا نقول:

إنه على فرض صحه ذلك، و إلزاما لهؤلاء القائلين بما ألزموا به أنفسهم نسأل: ألم يكن من حمل ماله كله أولى من عثمان بالإعلان بشأنه، و الدعاء له، و الثناء عليه؟! و إذا كانت النفقات العظيمه لا تختص بعثمان، فلما ذا يفوز عثمان وحده بالأوسمه، و الألقاب، دون غيره. ممن أنفق و ساهم من الرجال و النساء؟!.

فإن الثناء على الرجل بملاحظه مستوى تضحيته أولى من الثناء عليه بملاحظه مقدار ما يبذله من مال!. لا سيما و أن الثناء إنما جاء من رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) الذى لا ينطق عن الهوى ..

حديث المناشده باطل:

ثم إنهم يقولون: إن جيش العسره- كما يقولون- كان ثلاثين ألفا و كان معهم من الإبل اثنا عشر ألف بعير، و عشره آلاف فرس، و عند أبى زرعه كانوا سبعين ألفا، و فى روايه أربعين ألفا (۱).

۱- راجع: الطبقات الكبرى لابن سعد: رقم التسلسل ۶۸۳، و تاريخ ابن عساكر ج ۱ ص ۱۱۱ و إمتاع الأسماع ص ۶۵۰ و فتح البارى ج ۸ ص ۹۳ و المواهب اللدنيه ج ۱ ص ۱۷۳ و إرشاد السارى ج ۶ ص ۴۳۸ و شرح بهجه المحافل ج ۲ ص ۳۰ و الغدير ج ۵ ص ۴۵۰ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲ و السيره الحلبيه (ط سنه ۱۳۹۱ ه) ج ۳ ص ۱۴۹ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۲۵ و راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲.

و قد تقدم: أن عثمان حينما حوصر، ناشد طلحه و الزبير، و سعدا، و أضافت بعض الروايات الإمام عليا (عليه السلام) أيضا، فكان مما قررهم به، فأقروا: أنه صاحب جيش العسره، و أنه اشترى بئر رومه (۱).

و عند البلاذری أنه قال: أنشدکما اللّه هل تعلمان أنی جهزت جیش العسره من مالی؟! (۲).

و فی نص آخر: ألستم تعلمون أن رسول اللّه صلی اللّه علیه و آله قال:

من حفر بئر رومه فله الجنه، فحفرتها؟ ألستم تعلمون أنه قال: من جهز جیش العسره فله الجنه، فجهزته؟ قال: فصدقوه لما قال (۳).

و قد صرح بأنهما اعترفا له بأن النبی حکم له بأنه شهید، و بأنه من أهل الجنه، مقابل ما بذله فی بئر رومه، و مقابل ما بذله فی شراء ما أضیف إلی المسجد.

۱- راجع: مسند أحمد ج ۱ ص ۱۱۳ و ۱۲۰ حدیث ۵۵۶ و ۵۱۳، و الإصابه ج ۲ ص ۴۶۲ و السنن الکبری للبیهقی ج ۶ ص ۱۶۷ و حلیه الأولیاء ج ۱ ص ۵۸ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۶ و سنن الدارقطنی ج ۴ ص ۲۰۰ و سنن النسائی فی الأحباس باب ۴ و دلائل النبوه للبیهقی ج ۵ ص ۲۱۵.
۲- أنساب الأشراف ج ۶ ص ۱۰۶ و راجع: السنن الکبری ج ۶ ص ۱۶۸ و الغدیر ج ۹ ص ۳۳۲ و سنن النسائی ج ۶ ص ۲۳۵ و کنز العمال ج ۱۳ ص ۷۴ و تاریخ مدینه دمشق ج ۳۹ ص ۳۳۶.
۳- البخاری کتاب الوصایا (ط دار الفکر سنه ۱۴۰۱ ه) ج ۳ ص ۱۹۳ و فتح الباری ج ۸ ص ۴۰۸ و السنن الکبری للبیهقی ج ۶ ص ۱۶۷ و سنن الدارقطنی ج ۴ ص ۱۲۵.

و نقول:

ألف: کیف أقر طلحه و الزبیر لعثمان بما ذکر، ثم واصلا حربه ضدهم، و لم یرتدعا عن محاصرته التی انتهت بقتله؟! .. و کیف و بماذا بررا ذلک للناس، الذین سمعوا عثمان یقررهما، و سمعوهما یقران له بذلک؟!

ب: کیف عرف سائر الصحابه: أن اللّه قد غفر لعثمان ذنوبه ثم یعاملونه هذه المعامله و یحرضون علی قتله، بل و یشارکون فیه بحجه أنه قد خالف أحکام اللّه، و تعدی حدوده؟!

و کیف یقتلون رجلا وعده اللّه و رسوله بالجنه، و حکم بغفران کل ذنوبه، التی سوف یرتکبها .. أو صرح بعدم إضرار أی من ذنوبه به عند اللّه؟! ..

ج: هل صحیح: أن من یبذل هذا المقدار من المال الذی بذله عثمان یمکنه أن یفعل ما یشاء من الذنوب، کبیرها، و صغیرها، حتی ما توعد اللّه علیه بالخلود بالنار کقتل النفس التی حرم اللّه إلا بالحق، و ما إلی ذلک؟

د: إذا صحت هذه الروایه فینبغی أن لا یتخلف أحد عن المسیر إلی تبوک لارتفاع العسره عن الجمیع بما أعطاه عثمان، فلما ذا یرجع الناس إلی منازلهم یبکون، لأنهم لم یجدوا عند رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ما یحملهم علیه کما نصت علیه الآیات الآتیه؟!

ه: إذا کان ذلک صحیحا، فلما ذا احتاج إلی مال أبی بکر، و نصف مال عمر، و ما أعطاه العباس، و طلحه، و سعد، و الزبیر، و ابن مسلمه، و .. و ..

الخ ..

و: إذا صح ذلک لم یکن معنی للتخفیف عن الذین لا یجدون، و تصبح الآیه الکریمه التی تتحدث عن هؤلاء بلا موضوع و یبطل قوله تعالی:

لَیْسَ عَلَی الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَی الْمَرْضی وَ لا عَلَی الَّذِینَ لا یَجِدُونَ ما یُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ ما عَلَی الْمُحْسِنِینَ مِنْ سَبِیلٍ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ، وَ لا عَلَی الَّذِینَ إِذا ما أَتَوْکَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُکُمْ عَلَیْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْیُنُهُمْ تَفِیضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا یَجِدُوا ما یُنْفِقُونَ، إِنَّمَا السَّبِیلُ عَلَی الَّذِینَ یَسْتَأْذِنُونَکَ وَ هُمْ أَغْنِیاءُ رَضُوا بِأَنْ یَکُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ (۱).

ز: إذا صح ذلک فلما ذا تنزل الآیه المقرعه و اللائمه، و المتوعده بالعذاب و العقاب لأولئک الذین لم ینفقوا فی سبیل اللّه، إذ لا مورد و لا محل لنفقاتهم بعد ما أعطاه عثمان.

إلا إذا کان قد ظهر منهم قبل إنفاق عثمان ما یدل علی امتناعهم عن البذل فی سبیل اللّه، مع قدرتهم علی ذلک.

بئر رومه:

إن شراء عثمان لبئر رومه بماله، و وقفه لها علی المسلمین، حدیث باطل لأسباب کثیره، کما أن حدیث مناشدته لطلحه و الزبیر، أو لهما بالإضافه إلی أمیر المؤمنین (علیه السلام)، المتضمن لذکر هذا الأمر، و لأمور باطله أخری، و لتناقضات لا دواء لها، لا یمکن أن یصح أیضا، فراجع (۲).

لا توجد أموال بهذا الحجم:

إنه لم یکن لدی الصحابه تلکم المبالغ الهائله، التی یدّعی أن عثمان قدّم

۱- الآیات ۹۱- ۹۳ من سوره التوبه.

۲- الجزء الرابع من هذا الکتاب (الطبعه الرابعه) ص ۱۶۳- ۱۶۸.

أرقاما منها فی جیش العسره، لا فی عهد رسول اللّه صلی اللّه علیه و آله، و لا فی عهد أبی بکر.

فقد روی أن أنس بن مالک، جاء بمال إلی عمر، بعد موت أبی بکر، فبایع عمر، ثم أخبره بأنه قد جاء بأربعه آلاف، فأعطاه إیاها. قال أنس:

فکنت أکثر أهل المدینه مالا (۱).

عثمان و العدل الإلهی:

إذا کان لعثمان هذا السخاء، و هذا الاندفاع للعطاء فی سبیل اللّه، فلما ذا لم یتصدق و لو بدرهم، فی مناسبه آیه النجوی، التی لم یعمل بها سوی علی (علیه السلام)؟! (۲).

۱- حیاه الصحابه ج ۲ ص ۲۳۵ و کنز العمال ج ۵ ص ۴۰۵ عن ابن مسعود. و راجع: تهذیب الکمال للمزی ج ۳ ص ۳۷۲، و تاریخ المدینه لابن شبه ج ۳ ص ۸۵۴.

۲- المناقب للخوارزمی ص ۱۹۶ و الریاض النضره ج ۳ ص ۱۸۰ و الصواعق المحرقه ص ۱۲۹ عن الواقدی، و نظم درر السمطین ص ۹۰ و ۹۱ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۳۲۷ و ۳۲۶ و جامع البیان ج ۲۸ ص ۱۴ و ۱۵ و غرائب القرآن (مطبوع بهامش جامع البیان) ج ۲۸ ص ۲۴ و ۲۵ و کفایه الطالب ص ۱۳۶ و ۱۳۷ و أحکام القرآن للجصاص ج ۳ ص ۴۲۸ و مستدرک الحاکم ج ۲ ص ۴۸۲ و تلخیص المستدرک للذهبی (مطبوع بهامش المستدرک) ج ۲ ص ۴۸۲ و تفسیر نور الثقلین ج ۵ ص ۲۶۴ و ۲۶۵ و تأویل الآیات الظاهره ج ۲ ص ۶۷۳ و ۶۷۵ و لباب التأویل ج ۴ ص ۲۲۴ و مدارک التنزیل (مطبوع بهامش لباب التأویل) ج ۴ ص ۲۲۴ و أسباب النزول ص ۲۳۵ و شواهد التنزیل ج ۲ ص ۲۳۱ و ۲۴۰ و الدر المنثور ج ۶ ص ۱۸۵ عن ابن أبی شیبه، و عبد بن حمید، و ابن المنذر، و ابن مردویه، و ابن أبی حاتم، و عبد الرزاق،و الحاکم و صححه، و سعید بن منصور، و ابن راهویه. و فتح القدیر ج ۵ ص ۱۹۱ و التفسیر الکبیر ج ۲۹ ص ۲۷۱ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۷ ص ۳۰۲ و الکشاف ج ۴ ص ۴۹۴ و کشف الغمه ج ۱ ص ۱۶۸ و إحقاق الحق (قسم الملحقات) ج ۳ ص ۱۲۹ و ۱۴۰ و ج ۱۴ ص ۲۰۰- ۲۱۷ و ج ۲۰ ص ۱۸۱- ۱۹۲ عن بعض من تقدم، و عن مصادر کثیره أخری. و إعلام الوری ص ۱۸۸.

فمن يبخل بـدرهم كيف يعطى هـذه الألـوف المؤلفه، ثم يجهز جيشا بأكمله؟! إننا نتوقع أن تنزل فى الثناء عليه سوره مثل سوره البقره، فضلا عن آيه أو آيات ..

كما أن الإمام عليا (عليه السلام) حين تصدق بأربعه دراهم سرا و جهرا و ليلا و نهارا، نزلت فيه آيه قرآنيه (۱).

و حين يطعم ثلاثه أقراص شعير لمسكين و يتيم و أسير، تنزل فيه سوره

۱- الكشاف ج ۱ ص ۳۱۹ و تفسير المنار ج ۳ ص ۹۲ عن عبـد الرزاق، و ابن جرير، و غيرهما، و التفسير الكبير ج ۷ ص ۸۳ و الجامع لأحكام القرآن ج ۳ ص ۳۴۷ و تفسير القرآن العظيم ج ۱ ص ۳۲۶ عن ابن جرير، و ابن مردويه و ابن أبى حـاتم، و فتح القدير ج ۱ ص ۲۹۴ عن عبـد الرزاق، و عبد بن حميد، و ابن المنذر، و الطبرانى، و ابن عساكر و غيرهم، و الدر المنثور ج ۱ ص ۳۶۳ و لبـاب النقـول (ط دار إحيـاء العلوم) ص ۵۰ و أسـباب النزول ص ۵۰ و تفسـير نور الثقلين ج ۱ ص ۳۴۱ عن العياشى، و الفصول المهمه لابن الصـباغ ص ۱۰۷ و نظم درر السـمطين ص ۹۰ و ذخـائر العقبى ص ۸۸ و البرهان (تفسير) ج ۴ ص ۴۱۲ و المناقب لابن المغازلى ص ۲۸۰ و ينابيع الموده ص ۹۲، و روضه الواعظين ص ۳۸۳ و ۱۰۵ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱ ص ۲۱.

کامله، هی سوره (هل أتی) (۱) ..

و یتصدق بخاتم فی الصلاه فتنزل فیه آیه الولایه: إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاهَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاهَ وَ هُمْ راکِعُونَ (۲)) (۳).

۱- المناقب للخوارزمی ص ۱۸۹ و ۱۹۵، و الریاض النضره ج ۳ ص ۲۰۸ و ۲۰۹ و التفسیر الکبیر ج ۳۰ ص ۲۳۴ و ۲۴۴ عن الواحدی، و الزمخشری. و غرائب القرآن (مطبوع بهامش جامع البیان) ج ۲۹ ص ۱۱۲ و ۱۱۳ و الکشاف ج ۴ ص ۶۷۰ و نوادر الأصول ص ۶۴ و ۶۵ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۹ ص ۱۳۱ عن النقاش، و الثعلبی، و القشیری، و غیر واحد من المفسرین. و اللآلی المصنوعه ج ۱ ص ۳۷۲ و ۳۷۴ و مدارک التنزیل للنسفی (مطبوع بهامش تفسیر الخازن) ج ۴ ص ۳۳۹ و کشف الغمه ج ۱ ص ۱۶۹ و تفسیر نور الثقلین ج ۵ ص ۴۶۹ و ۴۷۷ عن أمالی الصدوق، و القمی، و الطبرسی، و ابن شهرآشوب، و تأویل الآیات الظاهره ج ۲ ص ۷۴۹ و ۷۵۲ و تفسیر فرات ص ۵۲۱ و ۵۲۸ و ذخائر العقبی ص ۸۹ و تفسیر القمی ج ۲ ص ۳۹۸ و ۳۹۹ و البرهان (تفسیر) ج ۴ ص ۴۱۲ و الوسائل ج ۱۶ ص ۱۹۰، و فرائد السمطین ج ۲ ص ۵۴ و ۵۶ و مجمع البیان ج ۱۰ ص ۴۰۴ و ۴۰۵ و المناقب لابن المغازلی ص ۲۷۳ و الإصابه ج ۴ ص ۳۷۸ و ینابیع الموده ص ۹۳ و ۹۴ و روضه الواعظین ص ۱۶۰ و ۱۶۳ و نزهه المجالس ج ۱ ص ۲۱۳ و ربیع الأبرار ج ۲ ص ۱۴۷ و ۲۴۸ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱ ص ۲۱ و أسد الغابه ج ۵ ص ۵۳۰ و ۵۳۱ و البحار ج ۳۵ ص ۲۳۷- ۲۵۴ و إحقاق الحق ج ۹ ص ۱۱۰- ۱۲۳ و ج ۳ ص ۱۵۷- ۱۷۰ عن مصادر کثیره.

۲- الآیه ۵۵ من سوره المائده.

۳- راجع المصادر التالیه: الکشاف ج ۱ ص ۶۴۹ و لباب النقول (ط دار إحیاء العلوم) ص ۹۳ عن الطبرانی، و ابن جریر، و أسباب النزول ص ۱۱۳ و تفسیر المنار ج ۶ ص ۴۴۲، و قال: رووا من عده طرق و تفسیر نور الثقلین ج ۱ ص ۵۳۳ و ۳۳۷ عن الکافی، و الإحتجاج، و الخصال، و القمی، و أمالی الصدوق، و جامع البیان ج ۶ ص ۱۸۶، و غرائب القرآن (مطبوع بهامش جامع البیان) ج ۶ ص ۱۶۷ و التفسیر الکبیر ج ۱۲ ص ۲۶ و تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۷۱ و الدر المنثور ج ۲ ص ۲۹۳ و ۲۹۴ عن أبی الشیخ و ابن مردویه، و الطبرانی، و ابن أبی حاتم، و ابن عساکر، و ابن جریر، و أبی نعیم، و غیرهم، و فتح القدیر ج ۲ ص ۵۳ عن الخطیب فی المتفق و المفترق. و راجع ما عن عبد الرزاق، و عبد بن حمید، و ابن جریر، و غیرهم ممن تقدم ذکره. و لباب التأویل للخازن ج ۱ ص ۴۷۵ و الجامع لأحکام القرآن ج ۶ ص ۲۲۱ و الکافی ج ۱ ص ۲۲۸ و شواهد التنزیل ج ۱ ص ۱۷۳ و ۱۸۴ و الخصال ج ۲ ص ۵۸۰ و کفایه الطالب ص ۲۲۹ و کنز العمال ج ۱۵ ص ۱۴۶ و الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۱۰۸ و مجمع الزوائد ج ۷ ص ۱۷ و معرفه علوم الحدیث ص ۱۰۲ و تذکره الخواص ص ۱۵ و المناقب للخوارزمی ص ۱۸۶ و ۱۸۷ و نظم درر السمطین ص ۸۶ و ۸۷ و الریاض النضره ج ۳ ص ۲۰۸ و ذخائر العقبی ص ۱۰۲ عن الواقدی، و أبی الفرج ابن الجوزی، و البدایه و النهایه ج ۷ ص ۳۵۸ و نور الأبصار ص ۷۷ و فرائد السمطین ج ۱ ص ۱۸۸ و تأویل الآیات الظاهره ج ۱ ص ۱۵۱- ۱۵۴ و البحار ج ۳۵ ص ۱۸۳ و ۲۰۳ عن مصادر کثیره، و ربیع الأبرار ج ۲ ص ۱۴۸ و المناقب لابن المغازلی ص ۳۱۲ و ۳۱۳ و روضه الواعظین ص ۹۲ و العمده لابن بطریق ص ۱۱۹ و ۱۲۵ و إثبات الهداه ج ۲ ص ۴۷ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۲ و ۱۰ و کشف الغمه ج ۱ ص ۱۶۶ و ۱۶۷ و الأمالی للصدوق ص ۱۰۹ و ۱۱۰، و الوسائل ج ۶ ص

۳۳۴ و ۳۳۵ و سعد السعود ص ۹۶ و البرهان (تفسير) ج ۱ ص ۴۸۰ و ۴۸۵ و مجمع البيان ج ۳ ص ۳۱۰- ۳۱۲ و إحقاق الحق ج ۲۰ ص ۳- ۲۲ و راجع ج ۳ ص ۵۰۲- ۵۱۱ و ج ۲ ص ۳۹۹- ۴۰۸ عن مصادر كثيره.

فلمـا ذا أهمـل اللّه نفقـات عثمان، و هی هائله، و اهتم بـذکر نفقات أمیر المؤمنین (علیه السـلام)، و هی بضـعه دراهم، أو بضـعه أقراص من شعیر؟!

هل كان عثمان من الأجواد؟!:

و لما ذا لا يعدون عثمان من أجواد قريش، بل من أجواد العرب، إن لم نقل: إنه من أجواد الدنيا؟!

إلا أن يقال: إن عثمان كان سخيا فی سبيل اللّه، بخيلا على الناس، و الجواد إنما يقال له: جواد، إذا كان يجود بماله على الناس!!

من أين لک هذا؟!:

من أين و كيف حصل عثمان على هذه الأموال الطائله و الهائله، و هو قد جاء إلى المدينه صفر اليدين؟!

فإن كان ذلک من مال التجاره .. فنحن لم نسمع و لم نقرأ شيئا عن هذه التجاره التی تدرّ عليه هذه الأرباح العظيمه ..

و لما ذا لم يشتغل غير عثمان بهذه التجارات، و يحصل على تلک الأرباح؟!

أم يعقل أن يكونوا قد اشتغلوا، و على المال حصلوا، ثم هم به قد بخلوا؟! .. و لما ذا لم ينقل لنا أسماء بعض هؤلاء المشتغلين الأغنياء و البخلاء؟!

و إن كان قد حصل عليها من الغنائم .. فإن غيره لا بد أن يكون قد نال منها مثل ما نال .. فلما ذا تكون العسره يا ترى؟! بل لما ذا ينال هذه الأموال الهائله من الغنائم، و نحن لم نجد له أی مقام محمود أو مشهود فی حروب الإسلام؟! ..

و أين هی الغنائم التی حصل عليها أمير المؤمنين (عليه السلام)، فارس الإسلام الأعظم، و نصيره الأكبر، أو هل يعقل أن يكون علی (عليه السلام) قد بخل بماله .. و جاد به عثمان؟!.

و إن كان عثمان قد حصل على ذلک من سهم المؤلفه قلوبهم فلما ذا لا يصرحون لنا بذلک؟!

و هل من يحصّل المال عن هذه الطريق، ثم يسخو به فی سبيل اللّه، يستحق غفران ذنوبه، ثم يدخله اللّه الجنه؟!

و لو أنه كان كذلک، فلما ذا يدخل الجنه بمال حصله من سهم المؤلفه، و يبقى الناس خالصو الإيمان يكافحون من أجل الجنه، و يتوسلون بشفاعه الشفعاء، لغفران ذنوبهم و ستر عيوبهم؟!

الإستفاقه المتأخره:

إذا كانت عند عثمان هذه الأموال الهائله، فلما ذا استفاق على الإنفاق فی سبيل اللّه فی هذا الوقت المتأخر، ألم يكن الأجدر به أن يظهر هذه الأموال قبل مناسبه تبوک، و ينفقها على المسلمين أنفسهم، إذا كانوا فی عسره حقيقيه؟! و لما ذا يتركهم يواجهون تلک الشدائد؟! .. و لا يرق له قلب، و لا يرفّ له جفن؟!

بل لما ذا لم يساعد أقاربه من أهل مكه عند ما أصابهم القحط؟!

هل هذا تعريض بأبی بكر؟!:

لقد زعموا: أن قوله تعالى: الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِی سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لا يُتْبِعُونَ ما أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لا أَذىً (۱). قد نزل فی عثمان لإنفاقه فی جيش العسره (۲).

۱- الآيه ۲۶۲ من سوره البقره.

۲- التفسير الكبير ج ۷ ص ۴۵ و الغدير ج ۸ ص ۵۷ و تفسير مقاتل بن سليمان ج ۱ص ۱۴۲ و تفسير السمرقندی ج ۱ ص ۲۰۰ و تفسير الثعلبی ج ۲ ص ۲۵۸ و أسباب نزول الآيات للواحدی النيسابوری ص ۵۵ و تفسير البغوی ج ۱ ص ۲۴۹ و زاد المسير لابن الجوزی ج ۱ ص ۲۷۵ و تفسير القرطبی ج ۳ ص ۳۰۶ و تفسير البيضاوی ج ۱ ص ۵۶۵.

و نقول:

ألف: إن هذه الآيه فی سوره البقره، و هی أول سوره نزلت فی المدینه فی أول الهجره (۱).

و جیش العسره قد کان فی سنه تسع من الهجره فی شهر رجب ..

ب: إذا صح أن أبا بکر قد قدم ماله کله فی جیش العسره، فإن المناسب هو أن تنزل هذه الآیه فی حقه، لا أن تنزل فی حق عثمان ..

ج: إن هذه الآیه قد صرحت بالقول: بأن المنفقین لا یتبعون ما أنفقوا منا و لا أذی. فهل هی بصدد التعریض بأبی بکر الذی یقول عنه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): ما من أحد أمنّ علیّ فی صحبته و ذات یده من أبی بکر (۲).

۱- الجامع لأحکام القرآن ج ۱ ص ۱۳۲ و تفسیر الخازن ج ۱ ص ۱۹ و تفسیر الشوکانی ج ۱ ص ۱۶.
۲- راجع: السیره الحلبیه ج ۲ ص ۳۲ و لسان المیزان ج ۲ ص ۲۳ و صحیح البخاری کما فی إرشاد الساری ج ۶ ص ۲۱۴ و ۲۱۵ و الجامع الصحیح للترمذی ج ۵ ص ۶۰۸ و ۶۰۹ و راجع: مجمع الزوائد للهیثمی ج ۹ ص ۴۵ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱۲ ص ۹۳ و کنز العمال ج ۱۱ ص ۵۵۴ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۷ ص ۴۷۶ و کنز العمال ج ۱۱ ص ۵۵۲ و ۵۵۴ و ج ۱۲ ص ۵۲۳ و أحکام القرآن للجصاص ج ۲ ص ۵۰۱.

الإغراء بالمعاصی:

إن حـديث: ما يبالی عثمان ما فعل بعـد اليوم، أو نحو ذلک، فيه إغراء للناس بالمعاصـی، ما دام أنه قـد تأکـد لـدی من قيلت فی حقه: أنه غير معاقب علی شی ء ..

و لا ندری لو أن عثمان زنی بعد هذا العطاء، أو سـرق، أو قتل، فهل کان يقام عليه الحد، أو يقتص منه، أو لا يفعل به شـی ء من ذلک؟! ..

إننا لا نعرف السـبب فی هذه العسره التی ألّمت بالمسلمين فجأه فی سنه تسع، مع أن التاريخ لم يحدثنا عنها إلا فی مناسبه نفقات عثمان، و إعطاء الأوسمه له!!

العسره لم ترتفع بما فعل عثمان:

إن ظاهر کلمات عمر بن الخطاب أن العسره قد بقيت و لم ترتفع بما بذله عثمان، و غيره، فقد قال الديار بکری:

و کان العشـره يتعقبون علی بعير واحـد، و ربما يمص التمره الواحـده جماعه، يتناوبونها، و کانوا يعصـرون الفرث و يشـربونه من شده العطش.

و عن عمر بن الخطاب قال: نزلنا منزلا أصابنا فيه عطش، حتی إن الرجل لينحر بعيرا، فيعصـر فرثه، و يشـربه، و يجعل ما بقی علی کبده. کذا فی معالم التنزيل ..

و فی تفسير عبد الرزاق، عن معمر، عن ابن عقيل، قال: فخرجوا فی قله من الظهر فی حر شديد، حتی إنهم کانوا ينحرون البعير، و يشربون ما فی کرشه من الماء. فکان ذلک الوقت عسره فی الماء و الظهر، و النفقه، فسميت

غزوه العسره (۱) ..

عثمان يعطى من بيت المال:

و آخر كلمه نقولها هنا: إن التاريخ قد سجل لنا أرقاما هائله جدا عن عطايا عثمان من بيت مال المسلمين فى أيام خلافته، و كان ذلك من أهم أسباب ثوره الصحابه و المسلمين عليه حتى قتلوه ..

فلعل الذين وضعوا هذه الأفيكه قد أرادوا الإيحاء بأن هذه العطايا إنما كانت من أمواله الشخصيه، لا من بيت المال ..

و عن حجم عطايا عثمان غير المعقوله، و لا المقبوله، نقول: لقد ذكر العلامه الأمينى قائمه ببعض عطاياه من الدراهم و الدنانير و لبضعه أشخاص فقط، مع أنها لا تكاد تذكر إلى جانب اقطاعاته، و عطاياه من الأمور العينيه، و كيف لو أضيفت إلى ذلك عطاياه الأخرى طيله سنوات حكمه؟! ..

و القائمه هى التاليه:

لقد أعطى عثمان لسبعه أشخاص فقط هو أحدهم:

مبلغ: أربعه ملايين و ثلاث مئه، و عشره آلاف دينار.

و أعطى مئه و سته و عشرين مليونا و سبع مئه و سبعين ألف درهم، لأحد عشر شخصا فقط و كان هو فى جمله من أخذ؛ فكيف بعطاياه طيله سنوات حكمه؟!

و فى الغدير ج ۸ نصوص تصرح بامتلاكه و امتلاك أتباعه أرقاما هائله

۱- تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۲۳ و راجع: سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۵ و ۴۳۶ و فتح البارى ج ۸ ص ۸۴، و إمتاع الأسماع ج ۸ ص ۳۹۱.

تكاد لا تصدق .. فيمكن الرجوع إلى ذلك الكتاب للاطلاع عليها ..

و فى الختام نقول:

هذا ما أفصحت عنه كتب حرص مؤلفوها على حفظ ماء وجه عثمان، بعد أن افتضح أمره بإصرار الصحابه و المسلمين على قتله، و بعد أن كان لا بد لهم من مراعاه الحال فى مجتمع يرى الزهد فضيله، و يعيش أبناؤه حالات قاسيه من الحاجه و الفقر ..

فكيف لو أرادوا أن يطلقوا لأقلامهم العنان فى بيان الحقائق، فإن الخطب جلل، و المصاب أليم، و إلى اللّه المشتكى، و عليه المعول فى الشده و الرخاء.

الفصل الثالث: النفير العام

اشاره

إعلان المسير، لما ذا؟!:

و بين (صلى اللّه عليه و آله) للناس مقصده، و إنه يريد بلاد الروم، و كان (صلى اللّه عليه و آله) قلّ أن يخرج فى غزوه إلا كنّى عنها و ورّى بغيرها إلا ما كان من غزوه تبوك، فإنه بيّنها للناس، لبعد الشقه، و شده الزمان، و كثره العدو الذى يصمد له، ليتأهب الناس لذلك أهبته، فأمر الناس بالجهاز، و دعا من حوله من أحياء العرب للخروج معه، فأوعب معه بشر كثير، و بعث إلى مكه، و إلى سائر القبائل التى فشا فيها الإسلام.

و تخلف عنه آخرون، فعاتب اللّه- تعالى- من تخلف منهم لغير عذر من المنافقين و المقصرين، و وبخهم و بين أمرهم، فقال سبحانه و تعالى: يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ما لَكُمْ إِذا قِيلَ لَكُمُ انْفِرُوا فِی سَبِيلِ اللَّهِ اثَّاقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ أَ رَضِيتُمْ بِالْحَياهِ الدُّنْيا مِنَ الْآخِرَهِ فَما مَتاعُ الْحَياهِ الدُّنْيا فِی الْآخِرَهِ إِلَّا قَلِيلٌ إِلَّا تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذاباً أَلِيماً وَ يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ وَ لا تَضُرُّوهُ شَيْئاً وَ اللَّهُ عَلى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱).

ثم قال: انْفِرُوا خِفافاً وَ ثِقالًا وَ جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فِی سَبِيلِ

۱- الآيتان ۳۸ و ۳۹ من سوره التوبه.

اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَوْ كانَ عَرَضاً قَرِيباً وَ سَفَراً قاصِداً لَاتَّبَعُوكَ وَ لكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَوِ اسْتَطَعْنا لَخَرَجْنا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكاذِبُونَ (۱) إلى آخر الآيات (۲).

و عن كعب بن مالك قال: كان رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قلّما يريد غزوه يغزوها إلا ورّى بغيرها، حتى كانت غزوه تبوك فغزاها رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى قيظ شديد، و استقبل سفرا بعيدا، و غزّى و عددا كثيرا، فجلّى للمسلمين أمرهم، ليتأهبوا أهبه غزوهم، و أخبرهم بوجهه الذى يريده (۳).

و نقول:

إن الإعلان بمقصده (صلى اللّه عليه و آله) فى غزوه تبوك لم يكن لمجرد بعد الشقه، و شده الزمان، و كثره العدو، ليتأهب الناس، فإنه قد أرسل قبل سنه و شهرين سريه إلى مؤته، و هى أبعد من تبوك بكثير، لأنها تقع فى تخوم البلقاء من أرض الشام، و كانت حشود الأعداء عظيمه، و هائله، و الشقه

۱- الآيتان ۴۱ و ۴۲ من سوره التوبه.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۴.

۳- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۴ عن ابن أبى شيبه، و البخارى، و ابن سعد، و قال فى هامشه: أخرجه البخارى (۲۹۴۸) و (ط دار الفكر) ج ۵ ص ۱۳۰، و صحيح مسلم ج ۸ ص ۱۰۶ و مسند أحمد ج ۳ ص ۴۵۶ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۷ ص ۴۰ و ج ۹ ص ۳۴ و ص ۱۵۰ و عمده القارى ج ۱۴ ص ۲۱۶ و فيض القدير ج ۵ ص ۱۲۳ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۴۱۱ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۲ ص ۱۶۷.

أبعد، و عدد جيش المسلمين لا يصل إلى عشر عدد الجيش الذى جهزه هو، حيث لم يكن عدد المسلمين يزيد على ثلاثه آلاف مقاتل بينما الجيش الـذى يجهزه الآن إلى تبوك عشـره أضـعاف هـذا العدد، و كانت جموع الأعداء التى و اجهت تلك السـريه الصغيره تعد بمئات الألوف حسبما تقدم .. بينما هم يدّعون أن قيصر قد جهز للمواجهه فى هذه المره أربعين ألفا فقط.

من أجل ذلك و سواه نقول:

لعل الأصح هو: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أراد فيما أراد:

۱- أن يفضـح حقيقه نوايا تلك الطغمه التى تتربص بالإسـلام و بالمسـلمين شـرا، و هـذا ما اشار إليه الشـيخ المفيـد (رحمه اللّه) حيث قال عن تبوك:

(فأوحى اللّه تبارك و تعالى اسـمه إلى نبيه (صلى اللّه عليه و آله): أن يسير إليها بنفسه، و يستنفر الناس للخروج معه، و أعلمه أنه لاـ يحتـاج فيهـا إلى حرب، و لاـ يمنى بقتـال عـدو، و أن الأـمور تنقـاد له بغير سـيف، و تعبّـده بامتحان أصـحابه بالخروج معه و اختبارهم، ليتميزوا بذلك، و تظهر به سرائرهم.

فاسـتنفرهم النبى (صلى اللّه عليه و آله) إلى بلاد الروم، و قد أينعت ثمارهم، و اشتد القيظ عليهم، فأبطأ أكثرهم عن طاعته، رغبه فى العاجـل، و حرصـا على المعيشه و إصـلاحها، و خوفـا من شـده القيـظ، و بعـد المسـافه، و لقاء العـدو، ثم نهض بعضـهم على استثقال للنهوض، و تخلف آخرون الخ ..) (۱).

۱- الإرشاد ج ۱ ص ۱۵۴ و ۱۵۵ و البحار ج ۲۱ ص ۲۰۷ و موسوعه الإمام على بن أبى طالب (عليه السـلام) فى الكتاب و السنه و التاريخ ج ۱ ص ۲۶۱ و أعيان الشيعه ج ۱ ص ۴۱۵ و كشف الغمه ج ۱ ص ۲۲۷.

و نلاحظ هنا أمرين:

أحدهما: قد يقال: إن هذا النص ينافی ما تقدم من أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان یقول علی المنبر و هو یحث الناس علی المسیر: (اللهم إن تهلک هذه العصبه لا تعبد فی الأرض) .. فإن هذا یشیر إلی أن ثمه خطرا حقیقیا کان یتهدد المسلمین آنئذ، فإذا کان اللّه قد أخبر نبیه، بأن الأمور تستقیم له من غیر حاجه إلی حرب لم یصح هذا القول منه (صلی اللّه علیه و آله).

الثانی: إذا کانت الأمور تستقیم للنبی (صلی اللّه علیه و آله) بغیر حرب، فلما ذا یکبد الناس مشقه هذا السفر البعید، و یکلفهم مکابده الأخطار و التفریط بالثمار فی أیام القیظ، و فی الزمان الشدید؟!

و نجیب:

أولا: إن هذا الکلام علی المنبر فی کل یوم لا یتناقض مع إخبار اللّه تعالی بأن الأمور سوف تنتهی بلا حرب، بل هو کلام صادق فی نفسه علی کل حال.

ثانیا: إنه (صلی اللّه علیه و آله) مکلف بأن یتعامل مع الناس وفق ما تقتضیه ظواهر الأمور. أما ما یعرّفه اللّه إیاه بالوحی، و بالطرق غیر العادیه، فلیس له أن یجری فی تعامله مع أصحابه علی أساسه، إلا إذا أذن اللّه تعالی بذلک فی بعض الموارد إذا توفرت مبررات الخروج عن هذه القاعده.

ثالثا: إنه قد یکون نفس مبادره الناس إلی الإنخراط فی هذا الجیش،

و إظهار القوه، و الرغبه فی دفع العدو من الکبیر و الصغیر هو المؤثر فی دفع العدو، حین یلقی اللّه فی قلوب الذین کفروا الرعب، بحیث یکون أی تخاذل فی هذا الإتجاه یظهر حب أصحابه للدنیا، و تعلقهم بها من موجبات طمع العدو بهم، و جرأته علی مهاجمتهم، و إنزال ضرباته القویه بهم ..

رابعا: إن من أسباب حفظ الإسلام، و تحصینه من شر الأشرار هو فضح نوایا المنافقین، و إکذاب أحدوثتهم، و کبت عدو أهل الإیمان فی الداخل و الخارج.

۲- إنه (صلی اللّه علیه و آله) أراد أن یقدم نموذجا عملیا لأمر الإمامه من بعده، و ذلک بأن یجعل الناس یتحسسون الحاجه إلی الحافظ القوی، و الإمام الوصی، حتی لا یعبث أصحاب الأطماع، و طلاب اللبانات بمصیر الناس، و لا یفرضوا علیهم مسارا یؤدی بهم إلی البوار و الهلاک و التمزق و التشتت و التلاشی و التفتت ..

۳- إنه لا بد من أن یسقط هاله القداسه عمن لم یکن أهلا للقداسه، و إنما هو یضفیها علی نفسه لتکون شرکا یوقع به البسطاء و السذج من الناس، و یتخذ منهم أداه لفرض واقع معین، لا- یرضاه اللّه تعالی، و یؤدی إلی العبث بجهود الإنبیاء، و تضییع منجزاتهم ..

۴- ثم إنه قد اعلن عن غزوته تلک لیکون ذلک أبعد للسمع، حیث تتناهی أخبارها إلی بنی الأصفر، فتنخلع لها قلوبهم، و تطیش لها ألبابهم، و یتلاشی تدبیرهم فی ظلمات الحیره و الضیاع، و یوهن اللّه بذلک کیدهم، و تذهب ریحهم.

۵- إن ذلک لا بد من أن یثیر الزهو و الشعور بالعزه فی مجتمع المسلمین

أينما كانوا، و حيثما وجدوا، و سيشد أنظار كل الناس إليهم، و سيشتاقون إلى اللحاق بركب أهل الإيمان، الذى يسير من نصر إلى نصر، و يضيف مجدا إلى مجد .. قبل فوات الأوان. حيث لم يكن أحد أعظم فى أعينهم و أهيب فى قلوبهم، من قيصر، هذا الرجل المنتصر لتوه على كسرى حسبما ألمحنا إليه ..

فإن تبوك لم تبق مجالا لأن يتوهم أحد أن عدم مبادره قيصر إلى غزوهم، قد كانت بسبب غفلته عنهم، و لعدم اكتراثه بهم، أو ما إلى ذلك ..

تكاليف الحرب على المحاربين؟!:

لقد يفهم من آيات سوره التوبه، و من آيه التهلكه: أن نفقات الحرب تقع على عاتق المقاتلين .. و ربما يؤيّد ذلك بأن الفارس يعطى سهمين من الغنيمه، أحدهما له، و الآخر لفرسه .. و المقصود- بحسب الظاهر-: هو الفرس التى يملكها المقاتل نفسه.

و لكن الحقيقه هى: أن ذلك لا يحتم هذه النتيجه، و لا يقضى بحصر وجوب الإنفاق لحفظ بيضه الإسلام، و الدفع عن حريم المسلمين بالمقاتلين، بل هو واجب على جميع الناس، على سبيل الكفايه، فإذا قام به البعض سقط عن سائرهم .. و حين تملك الدوله أسباب القوه، فباستطاعتها أن تستفيد من سهم (سبيل اللّه) أيضا ..

كما أن ملكيه الفارس للفرس و عدم ملكيتها لا تؤثر على لزوم إعطاء الفارس سهمين، و الراجل سهما واحدا، فيجب أن يعطى سهمين مطلقا، أى سواء كانت الفرس له أو لم تكن.

على أن التقريع الوارد فى سوره التوبه للأغنياء المتخلفين، إنما هو على

ما يمارسونه من نفاق، و على كـذبهم فيما يـدعونه، و ما يظهرونه من أعـذار واهيه، و على رضاهم بسـقوط هـذا الدين، و حلول النكبات بإخوانهم لمجرد حبهم للمال و الراحه و الدنيا و زخارفها .. و على عدم امتثالهم أوامر رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) المباشره لهم .. و على ما يتسببون به من إخلال فى تصميم الناس، و فى طاعتهم و انقيادهم، و ما يشيعونه من ضعف و تخاذل.

الإستنفار العام:

قال ابن واضح: (و وجّه إلى رؤساء القبائل و العشائر يستنفرها) (۱).

و قال الطبرسى: (تهيأ رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) فى رجب سـنه تسع لغزو الروم. و كتب إلى قبائل العرب، ممن قـد دخل الإسـلام، و بعث إليهم الرسل، يرغبهم فى الجهاد و الغزو. و كتب إلى تميم، و غطفان، و طى ء، و بعث إلى عتاب بن أسيد عامله على مكه يستنفرهم لغزو الروم).

و قـالوا أيضـا: و ضـرب (صـلى اللّه عليه و آله) عسـكره فوق ثنيه الوداع بمن تبعه من المهاجرين، و قبائل العرب، و بنى كنانه، و أهل تهامه، و مزينه، و جهينه، و طى ء، و تميم.

و استعمل الزبير على رايه المهاجرين، و طلحه بن عبيد اللّه على الميمنه، و عبد الرحمن بن عوف على المسيره.

و سار رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) حتى نزل الجرف. فرجع عبد اللّه بن أبى بغير إذن، فقال (صـلى اللّه عليه و آله): (حسبى اللّه، هو الذى

۱- تاريخ اليعقوبى (ط الحيدريه- النجف) ج ۲ ص ۵۷ و (ط دار صادر) ج ۲ ص ۶۷.

أیدنی بنصره و بالمؤمنین، و ألف بین قلوبهم) (۱).

أضاف الیعقوبی قوله: (و خرجت النساء و الصبیان یودعونه عند الثنیه، فسماها ثنیه الوداع) (۲).

العدد، و العده، و الألویه، و الرایات:

و قالوا أیضا: خرج رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی رجب سنه تسع، فعسکر فی ثنیه الوداع.

و عن زید بن ثابت و معاذ بن جبل قال: خرجنا مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی غزوه تبوک زیاده علی ثلاثین ألفا (۳).

۱- مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۲۸۷ و فی هامشه عن: البحار ج ۲۱ ص ۲۴۴ و ۲۴۵ عن إعلام الوری، و مغازی الواقدی ج ۳ ص ۹۹۰ و حیاه الصحابه ج ۱ ص ۴۰۴. و فی الجامع لأبی زید ص ۲۹۵: کتب إلی القبائل سنه ۹ بعد الفتح إلی القبائل التی لم یفش فیها الإسلام یدعوهم، و کتب إلی التی فشا فیها الإسلام بغزو الروم و واعدهم تبوک. و راجع الحلبیه ج ۳ ص ۱۲۹ و السیره النبویه لدحلان (بهامش الحلبیه) ج ۲ ص ۳۲۳ و شرح المواهب للزرقانی ج ۳ ص ۶۶ و إعلام الوری ص ۱۲۹ و ۱۳۰ و (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱ ص ۲۴۳ و تاریخ الیعقوبی (ط الحیدریه- النجف) ج ۲ ص ۵۸ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۱ ص ۱۸۲.

۲- تاریخ الیعقوبی (ط الحیدریه- النجف) ج ۲ ص ۵۸.

۳- سبل الهدی ج ۵ ص ۴۴۲ عن ابن إسحاق، و الواقدی، و ابن سعد. و فتح الباری لابن حجر ج ۸ ص ۸۷، و تفسیر القرطبی ج ۸ ص ۲۸۰، و الکامل لعبد اللّه بن عدی ج ۷ ص ۲۷۰.

و نقل الحاكم فی الإكليل عن أبی زرعه قال: كانوا بتبوک سبعين ألفا (۱).

و جمع بين الكلامين: بأن من قال ثلاثين ألفا: لم يعد التابع.

و من قال سبعين ألفا: عد التابع و المتبوع.

و كانت الخيل عشره آلاف فرس، و قيل: بزياده ألفين (۲).

و فی نص آخر: كانوا أربعين ألفا (۳).

قال عبد اللّه بن محمد بن عقيل بن أبی طالب: خرج المسلمون فی غزوه تبوک، الرجلان و الثلاثه على بعير واحد (۴).

و أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) كل بطن من الأنصار و القبائل من العرب أن يتخذوا لواء و رايه.

و أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) جيشه بالاستكثار من النعال،

۱- سبل الهدى ج ۵ ص ۴۴۲ عن الحاكم فی الإكليل، و ابن الأمين، و راجع: عمده القاری ج ۱۸ ص ۴۵، و مقدمه ابن الصلاح ص ۱۷۷، و التسهيل لعلوم التنزيل ج ۴ ص ۲۲۲.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲ و تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۲۵ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲ ص ۳۶، و السيره الحلبيه ج ۳ (ط دار المعرفه) ص ۱۰۲.

۳- راجع: تاريخ الخميس ج ۲ ص ۱۲۵ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۴۵، و مقدمه ابن الصلاح ص ۱۷۷، و تاريخ مدينه دمشق ج ۲ ص ۳۶، و السيره الحلبيه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۲.

۴- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۳ عن البيهقی. و تفسير مقاتل بن سليمان ج ۲ ص ۷۵، و تفسير القرآن للصنعانی ج ۲ ص ۲۹۰، و جامع البيان ج ۱۱ ص ۷۵، و غيرهم.

و قال: (إن الرجل لا يزال راكبا ما دام منتعلا) (۱).

توزیع الرایات، و اللواء الأعظم مع أبی بکر:

ثم قالوا أیضا: لما رحل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من ثنیه الوداع عقد الألویه و الرایات، فدفع لواءه الأعظم إلی أبی بکر الصدیق، و رایته العظمی إلی الزبیر بن العوام، و دفع رایه الأوس إلی أسید بن الحضیر، و رایه الخزرج إلی أبی دجانه، و یقال: إلی الحباب بن المنذر، و أمر کل بطن من الأنصار أن یتخذ لواءا (۲).

و حمل زید بن ثابت لواء بنی النجار (۳).

و کان دلیله (صلی اللّه علیه و آله) إلی تبوک علقمه بن الفغواء الخزاعی (۴).

خمسه و عشرون رجلا مؤمنا فقط:

و لا بد أن یستغرب الکثیرون ما جاء فی بعض النصوص من أن عدد

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲ و فی هامشه: عن صحیح مسلم کتاب اللباس (۶۶) و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۵. و الجامع الصغیر ج ۱ ص ۱۵۲، و تفسیر العز بن عبد السلام ج ۲ ص ۴۴.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۳ و المغازی للواقدی ج ۳ ص ۹۹۶ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۵.

۳- المغازی للواقدی ج ۳ ص ۹۹۶.

۴- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۳ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۵ و المغازی للواقدی ج ۳ ص ۹۹۹ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲ ص ۳۶ و الإستیعاب لابن عبد البر ج ۳ ص ۱۰۸۸ و أسد الغابه ج ۴ ص ۱۴ و الوافی بالوفیات ج ۲۰ ص ۴۷.

الجيش الـذى سـار إلى تبوک کـان خمسه و عشـرين ألفا، و کان عـدد المؤمنين فيه لا يزيـد على خمسه و عشـرين رجلا، يقول النص:

(کان مع رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) بتبوک رجل يقال له: (المضـرب) من کثره ضـرباته التى أصابته ببدر و أحد، فقال له رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): عدّ لى أهل العسکر، فعددهم.

فقال: هم خمسه و عشرون ألف رجل سوى العبيد و الأتباع.

فقال: عدّ المؤمنين.

فعددهم، فقال: هم خمسه و عشـرون رجلا، و قد کان تخلف عن رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) قوم من المنافقين، و قوم من المؤمنين مستبصرين لم يعثر عليهم فى نفاق الخ ..) (۱).

نعم، و هـذا هو الـذى يفسـر نزول مـا يقرب من تسـعين آيه من سوره التوبه لتـبين مـا جرى فى تبوک، و لتظهر حجم التحـدى و الخطر الذى واجهه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من هؤلاء المنافقين، الذين کان قسم منهم يسعى لزعزعه الإستقرار الداخلى حتى احتاج (صلى اللّه عليه و آله) إلى أن يخلف أمير المؤمنين عليا (عليه السلام) مکانه، ليکون منه بمنزله هارون من موسى.

کما أننا لا نسـتطيع أن نشـکک فى صـحه النص المذکور آنفا، فإن عامه من ساروا إلى تبوک إنما أسـلموا خلال الأشهر اليسيره بين فتح مکه فى شهر

۱- البحار ج ۲۱ ص ۲۱۸ و تفسير البرهان ج ۲ ص ۱۳۲ و تفسير القمى ج ۱ ص ۲۹۶ و التفسير الصافى ج ۲ ص ۳۸۵.

رمضان، السنه الثامنه، و شهر رجب السنه التاسعه .. و الذين أسلموا قبل ذلك لم يكن قد مضى على إسلام معظمهم الذى بدأ من صلح الحديبيه سوى وقت قليل أيضا .. و الباقون الذين قد لا يزيد عددهم على ألف و خمس مائه، كان قسم كبير منهم يظهر الإسلام، و يبطن النفاق، و قد ظهر ذلك فى كثير من المواطن، و منها غزوه أحد كما هو معلوم ..

لا تقتل معى فتدخل النار:

و رأى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) برأس الثنيه عبدا متسلحا، فقال العبد: أقاتل معك يا رسول اللّه.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (إرجع إلى سيدك لا تقتل معى فتدخل النار) (۱).

و نقول:

إن لنا مع النصوص المتقدمه وقفات عديده نبدؤها بالنص الأخير على النحو التالى:

مشاركه العبد بدون إذن سيده:

إن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لم يرض بمشاركه العبد بدون إذن سيده، و هذا الموقف منه (صلى اللّه عليه و آله) يوضح: انه (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن يريد أن يجمع الناس حوله كيفما اتفق، بل هو يريد أن يتم ذلك

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۳ و المغازى للواقدى ج ۳ ص ۹۹۶ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۵۱.

وفق الضوابط الشرعيه، و المنطق السليم ..

كما أنه لا يريد أن يغرر بالناس، و بهدف تكثير السواد معه، بل يريد أن يعطيهم الضابطه الشرعيه، و يلزمهم بها، و يعطيهم تلك التى تقول: لا يطاع اللّه من حيث يعصى ..

و هو يريد لهم أن يسعدوا بجهادهم و يكون من أسباب تكاملهم، و سمو مقامهم عند اللّه، و لا يكون ذلك إلا بالإلتزام بأحكامه، و السير على منهاجه، و تطبيق شرائعه. و مراعاه حقوق الناس.

إنه لا يريد أن يتخذ الناس منه غطاء لتمرير مخالفاتهم، و لا ذريعه لتضييع حقوق الآخرين، حتى لو كان ذلك بالحضور فى ساحات الجهاد و تعريض أنفسهم للقتل فى سبيل اللّه، لأن القتل فى سبيله لا بد أن يحمى حقوق الناس، لا أن يضيعها.

ثنيه الوداع:

و قد زعمت روايه اليعقوبى: أن ثنيه الوداع قد سميت بهذا الاسم بسبب وداع الناس لنسائهم و صبيانهم فى غزوه تبوك ..

و هو كلام غير دقيق ..

فأولا: إنهم تاره يزعمون: أن هذا الاسم قد أطلق على هذه الثنيه حين عودتهم من خيبر، حين تمتع الناس ببعض النساء و فارقوهن عند تلك الثنيه ..

و يزعمون تاره أخرى: أن هذا الاسم قد ورد فى النشيد الذى استقبل به أهل المدينه النبىّ (صلى اللّه عليه و آله) حين هجرته، حيث قالوا:

طلع البدر علينامن ثنيات الوداع

وجب الشكر علينا ما دعا للّه داع

أيها المبعوث فيناجئت بالأمر المطاع (۱) ..

فأى ذلك هو الصحيح؟! ..

ثالثا: إن الأقرب هو: أن هـذا الاسم: (ثنيات الوداع) اسم قـديم جاهلى، يسـمى هـذا الموضع به لتوديع المسافرين فيه و قد ذكروا فى التفاصيل: أنه كان لا يدخل أحد المدينه إلا من ثنيه الوداع، فإن لم يعشّر بها مات قبل أن يخرج.

فإذا وقف على الثنيه، قيل: قـد ودع، فسـميت ثنيات الوداع حتى قـدم عروه بن الورد فلم يعشـر، ثم دخل، فسأل اليهود عن سـبب التعشير.

فقالوا: لا يدخلها أحد من غير أهلها فلم يعشر بها إلا مات، و لا يدخلها أحد من غير ثنيه الوداع إلا قتله الهزال.

فلما ترك عروه التعشير تركه الناس، و دخلوا من كل ناحيه (۲).

و التعشير هو: أن ينهق كالحمار عشره أصوات فى طلق واحد، قال عمرو بن الورد العبسى:

لعمرى لئن عشرت من خشيه الردى نهاق الحمار إننى لجزوع (۳)

۱- وفـاء الوفاء ج ۴ ص ۱۱۷۱ و الغـدير ج ۷ ص ۲۵۹ و إمتاع الأسـماع ج ۹ ص ۲۰۲ و سـبل الهدى و الرشاد ج ۳ ص ۲۷۱ و السيره الحلبيه ج ۲ ص ۲۳۵.

۲- وفـاء الوفاء ج ۴ ص ۱۱۶۷ و ۱۱۶۸ و ج ۱ ص ۵۹ عن ابن شـبه. و تاريخ المدينه لابن شـبه ج ۱ ص ۲۶۹ و سـبل الهدى و الرشاد ج ۱۰ ص ۶.

۳- وفاء الوفاء ج ۱ ص ۵۹. و معجم مقاييس اللغه لابن فارس ج ۴ ص ۳۲۵.

أبو بكر يصلى بالناس:

و قالوا: إنه (صلى اللّه عليه و آله) أمر أبا بكر أن يصلى بمن تقدمه (صلى اللّه عليه و آله) (۱).

و نقول:

إنه بعد فتح مكه بدأ الفريق المتخصص بمنح الفضائل يشعر بأن الوقت حان لمنح الأوسمه و الفضائل لمناوئى أمير المؤمنين (عليه السلام)، فكان أن ظهرت لهم فضائل لم نر لها أثرا قبل غزوه تبوك، فإنه إذا كان (صلى اللّه عليه و آله) قد خلف أمير المؤمنين (عليه السلام) على المدينه، و أعلن أنه منه بمنزله هارون من موسى، فلا بد أن يكون لأبى بكر ما يضاهى ذلك أو يزيد عليه، فكان طبيعيا أن يدّعوا أنه (صلى اللّه عليه و آله) استخلف أبا بكر على الصلاه، ليكون لأبى بكر نصيب من الخلافه و الإستخلاف. فإن إعطاء هذا الوسام لعلى (عليه السلام) قد جعل الأمر بالغ الحساسيه، و فى منتهى الخطوره .. و دعوى استخلاف أبى بكر على الصلاه، ليست ذات قيمه، و لا تستحق الذكر.

فإن ذلك لا يدل على شى ء من الفضائل لدى المستخلف، أى أنه لا يدل على علم أبى بكر، و لا على حسن أخلاقه، و لا على زهده و تقواه، و لا على أيه صفه أخرى سوى صفه العداله عند الشيعه، أما أهل السنه، فإنهم ينكرونها أيضا، و يفتون و يروون عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أنه

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲.

قال: صلوا خلف كل بر و فاجر (۱).

فإذا كانت الإمامه فى الصلاه عندهم لا تثبت حتى صفه العداله، فهل تثبت الإمامه العظمى، التى تحتاج إلى كل تلك الصفات، و سواها مما لا مجال لذكره فى أعلى مستوياتها و أفضل حالاتها؟!

كما أن الإمامه تتضمن منصب القضاء و قياده الجيوش و .. و .. الخ ..

فالإمام هو الحاكم و المدبر و المعلم و غير ذلك. و كل واحده من هذه الأمور تحتاج إلى ما يناسبها. من صفات و مزايا ..

فقياده الجيوش مثلا تحتاج إلى صفات تناسب هذه المهمه، مثل

۱- جامع الخلاف و الوفاق ص ۸۴ و فتح العزيز للرافعى ج ۴ ص ۳۳۱ و المجموع للنووى ج ۵ ص ۲۶۸ و مغنى المحتاج للشربينى ج ۳ ص ۷۵ و المبسوط للسرخسى ج ۱ ص ۴۰ و تحفه الفقهاء للسمرقندى ج ۱ ص ۲۲۹ و بدائع الصنائع لأبى بكر الكاشانى ج ۱ ص ۱۵۶ و الجوهر النقى للماردينى ج ۴ ص ۱۹ و البحر الرائق لابن نجيم المصرى ج ۱ ص ۶۱۰ و تلخيص الحبير ج ۴ ص ۳۳۱ و نيل الأوطار ج ۱ ص ۴۲۹ و شرح أصول الكافى ج ۵ ص ۲۵۴ و المسترشد للطبرى و الإفصاح للشيخ المفيد ص ۲۰۲ و المسائل العكبريه للشيخ المفيد ص ۵۴ و الطرائف لابن طاووس ص ۲۳۲ و عوالى اللآلى ج ۱ ص ۳۷ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۴ ص ۱۹ و عمده القارى للعينى ج ۱۱ ص ۴۸ و تأويل مختلف الحديث لابن قتيبه ص ۱۴۵ و سنن الدارقطنى ج ۲ ص ۴۴ و تنقيح التحقيق فى أحاديث التعليق للذهبى ج ۱ ص ۲۵۶ و ۲۵۷ و نصب الرايه ج ۲ ص ۳۳ و ۳۴ و الدرايه فى تخريج أحاديث الهدايه ج ۱ ص ۱۶۸ و الجامع الصغير للسيوطى ج ۲ ص ۹۷ و كنز العمال ج ۶ ص ۵۴ و كشف الخفاء للعجلونى ج ۲ ص ۲۹ و ۳۲ و شرح السير الكبير للسرخسى ج ۱ ص ۱۵۶.

الشجاعه، و الخبره بشؤون الحرب.

فإذا كانت الإمامه فی الصلاه لا تثبت شیئا من الصفات المطلوبه، فهل تثبت تمییزا فیها علی جمیع البشر؟!.

و قد تحدثنا ببعض التفصیل عن هذا الأمر حین الکلام عما زعموه من صلاه النبی (صلی اللّه علیه و آله) خلف عبد الرحمن بن عوف، و هم فی الطریق إلی تبوک. فلیلاحظ ما ذکرناه هناک.

الألویه .. و الرایات:

و قد لا حظنا هنا عده أمور فی غزوه تبوک، التی لم یکن فیها قتال، بل تقدم أن اللّه سبحانه و تعالی قد أخبر نبیه (صلی اللّه علیه و آله) بعدم حصول قتال فیها (۱).

الأمر الأول: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد أمر کل بطن من الأنصار، و القبائل من العرب أن یتخذوا لواء و رایه. مع أن المعروف هو أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان هو الذی یعطی الرایات للفرسان و للزعماء من کل قبیله، أو جماعه، فراجع ما جری فی فتح مکه، و خیبر، و سواهما.

الثانی: أنه (صلی اللّه علیه و آله) جعل- حسب زعمهم- الرایات و الألویه حسب أقسام الجیش، فجعل هذا علی المیمنه، و ذاک علی المیسره، أو علی المقدمه، کما یفهم من النصوص المتقدمه، مع أن ذلک إنما یتم حین المواجهه بین الجیشین المتحاربین، فیجعل قسما من الجیش میمنه، و قسما منه

۱- البحار ج ۳۷ ص ۲۵۹ و کتاب الأم ج ۴ ص ۱۷۵ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۲ ص ۲۱۹ و المسترشد للطبری ص ۴۴۴.

میسره، و طائفه منه قلبا، و سواها یکون الجناحین، و یکون هناک خیاله، و رجاله، و مقدمه، و ما إلی ذلک ..

و أما فی حال المسیر، مع العلم بأن هنا ثمه مئات الأمیال التی تحتاج إلی أیام و لیالی کثیره لقطعها عن جیش الأعداء، فإن ذلک لا یکون ضروریا.

بل قد یکون معیقا لحرکه الجیش ..

الثالث: قد لفت نظرنا قولهم: إن أبا بکر حمل اللواء الأعظم، ثم قولهم: إن الزبیر قد حمل الرایه العظمی .. حیث لم یتأکد لدینا أن ثمه فرقا بین اللواء و الرایه، حیث ینقلون عن بعض أهل اللغه أنه لا فرق بینهما (۱).

الرابع: إن النصوص المتقدمه تاره تقول: إن الرایه العظمی کانت مع الزبیر، و أخری تقول: إنه (صلی اللّه علیه و آله) جعل إلیه رایه المهاجرین ..

إن ذلک کله یحتاج لمزید من التأمل و التدبر.

خیبر الفرار من الزحف:

۱- إن من الطبیعی أن یعطی المتخصصون بمنح الفضائل و الکرامات لواء الجیش الأعظم لأبی بکر، ما دام أن علیا (علیه السلام) قد غاب عن ذلک المسیر بأمر من اللّه و رسوله (صلی اللّه علیه و آله)، لأن المدینه لا تصلح إلا به أو بأخیه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. فإن أبا بکر کان یحتاج إلی هذا اللواء لکی یثبت أهلیته لمقام القیاده، و لا خوف علیه، فإن هذا المسیر لیس فیه حرب، و لا طعن و لا ضرب، لکی یخشی علیه من الفرار، و أن

۱- السیره الحلبیه ج ۲ ص ۱۴۷ و راجع: نیل الأوطار ج ۸ ص ۶۱ و شرح مسلم للنووی ج ۱۲ ص ۴۳.

یولی عدوه الأدبار ..

و لكن الحقيقه هی: أن أبا بكر لن ينتفع كثيرا من هذه الفضيله المنحوله، فإنه قد أبان عن شجاعته، و اقتداره، حين فر فی أحد، و فی قريظه، و خيبر، و حنين، و ذات السلاسل، و .. و ..

و حين لم يجرؤ علی مباشره القتال فی بدر، بل بقی معتصما بأمنع حوزه، حيث آثر أن يكون مع النبی (صلی اللّه عليه و آله) الذی يفديه المسلمون بأرواحهم، و يدافعون عنه بكل وجودهم .. كما أنه آثر السكوت فی الخندق، و لم نشهد له أی موقف شجاع فی كل تاريخ الإسلام ..

و ما ذا يفيد أن يحمل اللواء أبو بكر أو غيره فی مشهد استعراضی، حيث لا عدوّ، و لا قتال.

و حتی لو واجه الأعداء، فهناك ثلاثون ألفا من الرجال، لا بد أن يدفع بهم إلی ساحه المواجهه، حتی إذا أحس بأی خطر يتعرض له، فقد أعد للفرار عدته، و قد اكتسب طيله تلك السنين، و فی المواجهات المختلفه خبره عميقه فی أساليب الهرب من خلال التجربه المتكرره لها فی المواطن العديده كلما أحس أحس بحاجه إلی ذلك.

۲- إن جميع الدلائل تشير إلی أن ثمه تزويرا فی أمر الألويه و الرايات، و من شأن ذلك أن يزيل الثقه بما يقولونه فی هذا المجال ..

إذ ما معنی قولهم: دفع اللواء الأعظم إلی أبی بكر، و الرايه العظمی للزبير، فقد تقدم: أن ثمه صعوبه فی إثبات وجود فرق بين اللواء و الرايه .. الصحيح من السيره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۲۹ ۱۵۶ بركات غزوه تبوك: ..... ص : ۱۵۶

برکات غزوه تبوک:

لقـد کان لغزوه تبوک برکات و آثار هامه، فقـد عرف الناس أنه (صـلی اللّه علیه و آله) یقصـد بحرکته هذه إرهاب أعظم ملک فی ذلـک الزمن، و قـد کتب إلیه یـدعوه إلی الإسـلام أو الجزیه، ثم أرسـل إلیه رسـاله دعوه أخری من بلاد یراها ذلک الطاغیه جزءا من مملکته و بلاده بعد أن وطأتها جیوش الإسلام، و بسط (صلی اللّه علیه و آله) نفوذه علیها، و نشر دعوته و دینه فیها ..

و أصبحت مناطق منها تدین بالولاء لهذا النبی الکریم و العظیم، و تؤدی له الجزیه ..

و فی تبوک فتح اللّه له دومه الجندل، و أخذ ملکها. و فیها جاءه أسقف أیله و هو یحنّه بن رؤبه، و وفد علیه أهل أذرح، و سألوه الصلح علی الجزیه، و وفد إلیه أهل مقنا و غیرهم (۱).

و کـل ذلـک من شـأنه أن یؤلم قیصـر، و یهیـج أشـجانه، و یهین کبریاءه، الشـیطانی، و یثیر حمیته، و هو الرجل المغرور بنفسه و بملکه العریض، و لا ـ یری له نظیرا علی وجه الأـرض، و قـد عـاد لتـوه من نصـر عظیم علی أعظم مملکه فی زمـانه، و هی مملکه الفرس التی کانت تجاریه، و تباریه، و تتقاسم معه الملک و النفوذ علی الأرض کلها ..

ثم إن مما یزید الطین بله و الخرق اتساعا بالنسبه لقیصر: أن یقف هذا

۱- راجع: التنبیه و الإشراف ص ۲۳۶ و مکاتیب الرسول للأحمدی ج ۲ ص ۴۱۴ و تاریخ الیعقوبی ج ۲ ص ۶۸.

الذی یصـفونه بالعربی و المسلم بجیوشه علی تخوم مملکته، و یطأ بجیوشه أطرافا منها عزیزه علیه، لیطلب منه الإسلام أو الجزیه!! فهل هناک من ذل و خزی لقیصر أعظم من هذا؟!

و أیه عزه هذه التی منحها اللّه لرسوله و للمؤمنین!!

ابن أبی فی أحد کما فی تبوک:

عن کعب بن مالـک قـال: خرج رسـول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) إلی تبوک یوم الخمیس، و کـانت آخر غزوه غزاهـا، و کـان یستحب أن یخرج یوم الخمیس (۱).

و عسکر عبد اللّه بن أبی معه علی حده، و کان عسکره أسفل منه نحو ذباب.

و کان فیما یزعمون لیس بأقل العسکرین (۲).

فأقام ابن أبی ما أقام رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فلما سار رسول

۱- سبل الهـدی و الرشـاد ج ۵ ص ۴۴۲ عن ابن سـعد، و عبـد الرزاق، و الطبقـات الکـبری لاـبن سـعد ج ۲ ص ۱۶۷ و راجع: المجمـوع للنووی ج ۴ ص ۳۸۷ و السـنن الکـبری للنسـائی ج ۵ ص ۲۴۳ و المعجـم الأوسـط للطـبرانی ج ۲ ص ۷۴ و ریـاض الصالحین للنووی ص ۷۲.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲. و جامع البیان للطبری ج ۱۰ ص ۱۹۰، و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۶۸، و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۳۱، و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۰، و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۹۴۶، و غیرهم.

اللّه (صلى اللّه عليه و آله) نحو تبوك تخلف ابن أبى راجعا إلى المدينه، فيمن تخلف من المنافقين، و قال: يغزو محمد بنى الأصفر، مع جهد الحال، و الحر، و البلد البعيد إلى ما لا طاقه له به، يحسب محمد أن قتال بنى الأصفر معه اللعب، و اللّه لكأنى أنظر إلى أصحابه مقرنين فى الحبال، إرجافا برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و بأصحابه (۱).

و نقول:

۱- قولهم: إن عسكر ابن أبى لم يكن أقل العسكرين، قال ابن حزم:

و هذا باطل، لم يتخلف عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلا ما بين السبعين إلى الثمانين فقط (۲).

۲- إذا صح قولهم: أن ابن أبى تخلف عن تبوك، و صح أنه عسكر مع جماعه من أصحابه بصوره منفصله عن باقى العسكر، فيمكن أن يكون الراوى قد ضخّم الأمر، حتى ادّعى أن جماعه ابن أبى يضاهون بكثرتهم عسكر النبى (صلى اللّه عليه و آله)، لكى يبرئ ساحه جماعات أخرى قد يظهر أنهم تخلفوا و تسببوا بمشكله كبيره نزلت فيها الآيات التى تلوم و تقرّع ..

أو لعل الراوى كان قد رأى جمعهم فى بدايه تكوين عسكر النبى (صلى اللّه عليه و آله)، حين كان لا يزال عددهم قليلا جدا، و قبل قدوم العساكر

۱- السيره الحلبيه ج ۳ ص ۱۰۲ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲ و ۴۴۳ عن ابن إسحاق، و الواقدى، و ابن سعد .. و راجع المصادر السابقه.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲. و راجع: السيره الحلبيه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۲.

من سائر الجهات، فأخبر عما رآه فى تلك الساعه، ثم تناقله الرواه فيما بعد من دون ملاحظه ذلك.

و الذى نراه هو: أن الأمر كان كما ذكره هذا الراوى، و أن المنافقين كانوا بهذه الكثره العظيمه، لأن أكثرهم قد اظهر الإسلام بعد فتح مكه، أى قبل مده يسيره من غزوه تبوك، فاقتضى ذلك نزول الآيات الكثيره التى تؤنبهم على نفاقهم، و على ممارستهم الخبيثه التى تكاد تلحق أذى عظيما فى الإسلام، فنزلت أكثر آيات سوره التوبه لمعالجه هذا الواقع، فنجحت المحاولات، و استعاد النبى (صلى اللّه عليه و آله) قسما كبيرا ممن تخلف، و بقيت طائفه منهم و هى أيضا طائفه كبيره و خطيره أيضا، و كانت تضمر للإسلام شرا، و لم يكن يمكن السيطره عليها، و معالجه أمرها إلا بأمير المؤمنين (عليه السلام) أو النبى (صلى اللّه عليه و آله)، فخلّف (صلى اللّه عليه و آله) أمير المؤمنين عليا (عليه السلام)، و سار هو بالجيش الذى هيأه كما هو معلوم.

۳- لقد تعلل ابن أبى لرجوعه مع غيره من المنافقين بخوفه من بنى الأصفر، و هم الروم .. و ببعد الشقه، و ثقل و خطوره المهمه، و بأنه يرى أن المسلمين سيتحولون إلى أسرى فى يد أعدائهم .. مع أنه قد رأى من المعجزات على يد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ما لا يبقى عذرا لأحد فى أى تخاذل عن نصرته .. لأن تلك المعجزات تضطره إلى الإيمان بأن النبى (صلى اللّه عليه و آله) متصل باللّه تبارك و تعالى .. فلا بد من إطاعته، ما دام أنه لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحى يوحى.

إنه قد رأى كيف انتصرت قله قليله من المسلمين على ما يفوقهم عددا بأضعاف كثيره، و لم تكن غزوه مؤته إلا حجه دامغه على كل منافق لا يؤمن

بیوم الحساب .. فضلا عما جری فی بدر و خیبر، و حنین، و الخندق، و قریظه، و غیرها ..

نتائج تبوک معلومه سلفا:

و هنا سؤال یقول:

قد صرح الشیخ المفید: بأن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) کان یعلم عن طریق الوحی بأن غزوه تبوک ستنتهی من دون حرب، فما معنی إصرار النبی (صلی اللّه علیه و آله) علی المسلمین بالمشارکه فی هذا المسیر؟!

و لما ذا جاءت الآیات الکریمه فی سوره التوبه بهذه الحده و الشده؟!

و لما ذا الإصرار علی إدانه و تقبیح عمل من تخلف عن تلک الغزوه؟!

و ما معنی أن یقول النبی (صلی اللّه علیه و آله) علی المنبر: إن تهلک هذه العصابه لا تعبد فی الأرض أبدا؟!

و الجواب:

أولا: قد ذکرنا أکثر من مره: أن ما یطلع اللّه تعالی علیه نبیه (صلی اللّه علیه و آله) من الغیوب بوسائط غیر عادیه، فلیس له أن یرتب الأثر علیه، و لا أن یأخذ الناس به ..

ثانیا: إن السبب فی عدم حصول القتال فی تلک الغزوه هو نفس مبادره النبی (صلی اللّه علیه و آله) إلی جمع الجموع للتصدی لتدبیر کانوا یخفونه، و یعتقدون أنه یخفی علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. حیث إن هذا الحشد الکبیر سوف یرعبهم، و سیجعلهم یفکرون مرات و مرات قبل أن یقدموا علی أی عمل عدوانی .. و لا سیما بعد ما رأوه فی مؤته، حسبما

وصفناه أكثر من مره.

ثالثا: إذا كانت المصلحه تكمن فى تحصين أهل الإسلام من الخارج، بإلقاء الرعب فى قلوب أعداء دينهم، و تحصين أهل الإيمان من الداخل بفضح أهل النفاق، و إبطال كيدهم، فذلك يحتم إخفاء نتائج المسير إلى تبوك عن كل أحد، إذ إن إظهارها سيفقد ذلك المسير معنى الجديه، و يحوله إلى حركه إستعراضيه فاشله، و غير ذات أثر .. هذا إن لم تصل أخبار ذلك إلى مسامع الروم و ملكهم ..

رابعا: إن معلوميه نتائج تبوك لا يضر بسلامه التصرف النبوى على المنبر، إذ لا شك فى أنه إن تهلك تلك العصابه التى معه فإن اللّه لن يعبد فى الأرض .. بل إن عدم مشاركه المسلمين فى ذلك المسير، ربما يؤدى إلى هلاك هذه العصابه، حيث يطمع فيهم عدوهم، و يندفع لإيراد الضربه القاسمه و الحاسمه بالإسلام و أهله، كما أنه قد يقوى من عزيمه أهل النفاق فى الداخل، و يزيد من التمزق، و التناحر، و يفتح أمامهم نوافذ التوسع فى التآمر و إشراك العدو الخارجى فى ممارسه الضغوط الخانقه على أهل الإيمان.

لا يدخل الجنه عاص:

قالوا: (و نادى منادى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): لا يخرج معنا إلا مقو، فخرج رجل على بكر صعب، فصرعه بالسويداء.

فقال الناس: الشهيد الشهيد!!

فبعث النبى (صلى اللّه عليه و آله) مناديا ينادى: لا يدخل الجنه عاص) (۱).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۳ و راجع: المصنف للصنعانى ج ۵ ص ۱۷۸.

ص: ۱۶۲

و أقول:

و لست أدرى مدى صحه هذا الحديث.

فأولا- إن ركوب ذلك الرجل بكرا صعبا لا- يعنى أنه خالف أمر النبى (صلى اللّه عليه و آله) بأن يختار دابه قويه، فإن البكر الصعب ليس ضعيفا.

ثانيا: سوف يأتى: أن أبا ذر قد لحق بالنبى (صلى اللّه عليه و آله) على بعير ضالع، فلم يسر معه إلا شيئا يسيرا حتى اضطر إلى تركه، و حمل متاعه على ظهره، و لحق بالنبى (صلى اللّه عليه و آله) ماشيا. فهل كان أبو ذر عاصيا أيضا، و لا يدخل الجنه؟!.

إلا أن يقال: إن كلام النبى (صلى اللّه عليه و آله) حول لزوم تهيئه مركوب مناسب لم يصل إلى مسامع أبى ذر .. و كان (صلى اللّه عليه و آله) عالما بتعمد صاحب البكر الصعب مخالفه أوامره .. و هذا القول يحتاج إلى دليل، و إلا كان رجما بالغيب!!

الفصل الرابع: المتخلفون .. و المعذورون و البكاؤون .. و اللاحقون

اشاره

أبو ذر يلحق بالنبی صلّی اللّه علیه و آله:

عن ابن مسعود قال: لما سار رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی تبوک جعل یتخلف عنه الرجل، فیقولون: یا رسول اللّه، تخلف فلان.

فیقول: (دعوه، فإن یک فیه خیر فسیلحقه اللّه تعالی بکم، و إن یک غیر ذلک فقد أراحکم اللّه تعالی منه).

حتی قیل: یا رسول اللّه، تخلف أبو ذر و أبطأ به بعیره.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (فإن یک فیه خیر فسیلحقه اللّه بکم، و إن یک غیر ذلک فقد أراحکم اللّه تعالی منه) (۱).

و تلوّم أبو ذر علی بعیره، فلما أبطأ علیه أخذ متاعه فحمله علی ظهره، ثم خرج یتبع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ماشیا.

قال محمد بن عمر: قالوا: و کان أبو ذر الغفاری یقول: أبطأت علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی غزوه تبوک من أجل بعیری. و کان نضوا

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۳ عن ابن إسحاق. و قال فی هامشه: أخرجه البیهقی فی الدلائل ج ۵ ص ۲۲۱، و المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۵۰، و الثقات لابن حبان ج ۲ ص ۹۴، و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۷۱، و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۶۳۲، و غیرهم.

أعجف، فقلت: أعلفه أياما ثم ألحق برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فعلفته أياما، ثم خرجت، فلما كنت بذى المروه أذمّ بى، فتلومت عليه يوما فلم أر به حركه، فأخذت متاعى فحملته.

قال ابن مسعود: و أدرك رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى بعض منازله، قال محمد بن عمر: قال أبو ذر: فطلعت على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) نصف النهار و قد أخذ منى العطش، فنظر ناظر من المسلمين فقال: يا رسول اللّه، إن هذا الرجل يمشى على الطريق وحده.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (كن أبا ذر).

فلما تأمله القوم قالوا: يا رسول اللّه، هو- و اللّه- أبو ذر.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (رحم اللّه أبا ذر، يمشى وحده، و يموت وحده، و يبعث وحده)، فكان كذلك.

فلما قدم أبو ذر على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أخبره خبره، فقال:

(قد غفر اللّه لك يا أبا ذر بكل خطوه ذنبا إلى أن بلغتنى).

و وضع متاعه عن ظهره، ثم استقى، فأتى بإناء من ماء فشربه (۱).

و نقول:

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۳ و ۴۴۴ و قال فى هامشه: أخرجه مسلم فى التوبه باب ۹ (۵۳) و الطبرانى فى الكبير ج ۶ ص ۳۸ و ج ۱۹ ص ۴۳ و ۸۵ و البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۲۲۳ و ۲۲۶ و انظر البدايه لابن كثير ج ۵ ص ۸ و تاريخ الأمم و الملوك ج ۱۱ ص ۴۳. و راجع: تاريخ مدينه دمشق ج ۶۶ ص ۱۸۶ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۳۸.

لا فرق بين أبى ذر و غيره:

و مبدأ الإسـلام فى التعامل صـريح و صـحيح، و هو لا يسـتثنى قريبا حبيبا و لا نائيا غريبا .. و لذلك اطلق النبى (صـلى اللّه عليه و آله) نفس المعيـار، و طبقه على أبى ذر، و لـم يظهر أى ليونه تجـاهه .. و هو قوله: (دعوه، فـإن يـك فيه خير فسـيلحقه اللّه تعـالى بكم، و إن يك غير ذلك فقد أراحكم اللّه تعالى منه).

لأن المفروض: أن ما حصل عليه أبو ذر من مقام فى الإسـلام، و من أوسـمه على لسان الرسول (صلى اللّه عليه و آله) لم يحصل عليه باقتراح و محاباه منه (صـلى اللّه عليه و آله)، بل حصل عليه بجهد و جهاد، رسم حدوده، و بين معالمه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لأبى ذر و للناس كلهم، فاستفاد أبو ذر منه فربح، و تقاعس عنه آخرون و فرطوا فيه، فخسروا.

و من جهه أخرى، فإنه لا بـد لرسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) أن يراعى جانب العـدل و الإنصاف فى كل مفردات تعامله، فإذا كان من الجائز على كل أحـد سوى الأنبياء و أوصـيائهم أن يحـدث لهم تراجع أو اختلال فى سـلوكهم، نتيجه لسوء اختيارهم أو تقصـيرهم، أو لغير ذلـك من أمور، فـإنه لاـ بـد أن يلتزم بـذلك أيضـا بالنسـبه لأبى ذر، لأنه هو الآخر من الناس الـذين يملكون اختيارا، و يتعرضون للخطأ، و التقصير لوسوسات الشيطان.

و هـذا بالـذات هو ما التزم به النبى (صـلى اللّه عليه و آله) حين أطلق نفس القول بحق أبى ذر الإنسان .. كما كان أطلقه فى حق كل من يحمل صفه الإنسانيه ..

فسیلحقه اللّه:

و قول النبی (صلی اللّه علیه و آله): إن یک فیه خیر فسیلحقه اللّه تعالی بکم .. لا یرید أن یؤکد به مبدأ الجبر، و التصرف التکوینی فی البشر إلی حد سلب اختیارهم .. بل هو یرید أن اللّه تعالی سیمنحه توفیقاته، و سیفتح له أبواب الهدایه، لیختار هو لنفسه ما ینجیها، و یعینه علیها لتذلیل جماحها، و الرضا بما فیه صلاحها، و نجاحها، و فلاحها.

مقایسه بین نوعین من الناس:

و لا أدری کیف تمکن المقارنه بین أولئک الباحثین عن المسارب، و المهارب للتملص من هذا المسیر الجهادی، و هم أهل الأموال الکثیره، التی تمکنهم من تذلیل صعاب ذلک السفر، و تهوین مشاقه، و یطمعون بدلا عن ذلک- بالتنعم بنسمه علیله، أو ثمره یانعه .. و بین هذا الذی یجهد لیمنح بعیره شیئا من القوه لیستفید منه فی طریق الجهاد، و لکنه حین یعجز عن ذلک، فإنه یترکه فی أوائل ذلک الطریق الطویل جدا، و یحمل ثقله علی ظهره، و یسیر فی تلک الصحراء القاحله فی أیام القیظ و الحر، یواجه بوجهه لفحات الهجیر، و یعرض نفسه لمخاطر الموت جوعا أو عطشا، أو لأخطار الإفتراس، من حیواناتها الکاسره، أو لأخطار نهشات أفاعیها و حیّاتها، التی عاده ما تکون فی أیام القیظ هائجه.

فبأی شی ء کان یطمع أولئک إلا بحطام الدنیا و زخرفها الزائل؟! و بأی شی ء کان یطمع أبو ذر إلا بالثواب و الأجر، و بالشهاده فی سبیل اللّه تعالی؟!

کن أبا ذر:

و قد ظهر من قول رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عن ذلك الذى جاء وحده إلى تبوك: (كن أبا ذر): أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد فصل بين موقفه فى تعامله المباشر مع الحاله العامه للناس، و وضع الأسس الصحيحه لهذا التعامل، و بين تعامل آخر، صحيح و سليم أيضا، و هو حقه فى أن يعبر عما يحتفظ به من قناعات عن الأشخاص فيما يرتبط بملكاتهم و خصائصهم، و طبيعه تكوينهم الروحى، و سلوكهم الشخصى. فتوقع!! أن يكون ذلك القادم وحده من قلب الصحراء أبا ذر الذى عرف أخلاقه، و ما يحمله من مبادئ، و طبيعه سلوكه و مواقفه ..

يموت وحده، و يبعث وحده:

و كما كان إبراهيم أمه عابدا و خاضعا و قانتا للّه، فإن أبا ذر كان أمه قانتا للّه و خاشعا له، و يعيش الإستقلاليه و الغنى عن الإرتباط بأى شى ء آخر سوى اللّه تعالى، فهو يعيش وحده، و يموت وحده، و يبعث يوم القيامه وحده، لم يجعل أى شى ء فى وجوده مرتهنا و لا مقيدا بأى شى ء آخر.

و لا يعبد شيئا غير اللّه، و لا يقيم وزنا لأى شى ء سواه.

و هذه مرتبه جليله لا يصل إليها إلا الصفوه من أهل التقوى، الذين حرروا أنفسهم من أى ارتباط بما فى هذه الحياه الدنيا ..

و ما يؤكد ذلك و يوضحه: أن الروايات قد جاءت لتؤكد على غربه الدين و أهله عن هذه الدنيا و عن أهلها، ليكون أبو ذر (رضوان اللّه عليه) مصداقا لقول النبى (صلى اللّه عليه و آله): (إن الإسلام بدأ غريبا، و سيعود

غريبا كما بدأ، فطوبى للغرباء) (۱).

و زاد فى نص آخر: فقيل: و من هم يا رسول اللّه؟

قال: الذين يصلحون إذا فسد الناس، إنه لا وحشه و لا غربه على مؤمن، و ما من مؤمن يموت فى غربته إلا بكت عليه الملائكه رحمه له، حيث قلت بواكيه، و فسح له فى قبره بنور يتلألأ من حيث دفن إلى مسقط رأسه (۲).

و عن الإمام الباقر (عليه السلام): (المؤمن غريب، و طوبى للغرباء) (۳).

و روى أيضا عن أمير المؤمنين (عليه السلام): (العلماء غرباء لكثره الجهال بينهم) (۴).

أبو خيثمه و عمير بن وهب أيضا:

قالوا: لما سار رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أياما دخل أبو خيثمه على أهله فى يوم حار، فوجد امرأتين له فى عريشين لهما فى حائطه، و قد رشت كل منهما عريشها و بردت له فيه ماء، و هيأت له فيه طعاما، فلما دخل

۱- البحار ج ۸ ص ۱۲ و ج ۵۲ ص ۳۶۷ و ۱۹۱ و ج ۲۵ ص ۱۳۶ و ج ۲۴ ص ۳۲۸ و ج ۷۴ ص ۹۷. و عيون أخبار الرضا (عليه السلام) ج ۱ ص ۲۱۸، و إكمال الدين ص ۶۶ و ۲۰۱، و كتاب الغيبه للنعمانى ص ۳۳۶، و غيرهم.

۲- البحار ج ۶۴ ص ۲۰۰. و مستدرك الوسائل ج ۱۱ ص ۳۲۳، و النوادر للراوندى ص ۱۰۲- ۱۰۳، و غيرهم.

۳- المحاسن للبرقى ج ۱ ص ۲۷۲. و الكافى ج ۱ ص ۳۹۱.

۴- البحار ج ۷۵ ص ۸۱ و كشف الغمه للأربلى ج ۳ ص ۱۳۹ و ۱۴۱. و عيون الحكم و المواعظ للواسطى ص ۵۲، و الفصول المهمه لابن الصباغ ج ۲ ص ۱۰۵۵.

قام على باب العريش فنظر إلى امرأتيه و ما صنعتا له فقال: سبحان اللّه! رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قد غفر اللّه له ما تقدم من ذنبه و ما تأخر فى الضح و الريح و الحر، يحمل سلاحه على عنقه، و أبو خيثمه فى ظل بارد و طعام مهيأ، و امرأه حسنه، فى ماله مقيم؟!! ما هذا بالنصف!

ثم قال: و اللّه، لا أدخل عريش واحده منكما حتى ألحق برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فهيئا لى زادا.

ففعلتا، ثم قدّم ناضحه فارتحله، ثم خرج فى طلب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حتى أدركه حين نزل تبوك، و قد كان أدرك أبا خيثمه عمير بن وهب الجمحى فى الطريق يطلب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فترافقا حتى إذا دنوا من تبوك قال أبو خيثمه لعمير بن وهب: إن لى ذنبا، فلا عليك أن تخلّف عنى حتى آتى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله). ففعل.

حتى إذا دنا من رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قال الناس: هذا راكب على الطريق مقبل، فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (كن أبا خيثمه).

فقال رجل: هو و اللّه، يا رسول اللّه أبو خيثمه.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (أولى لك يا أبا خيثمه).

ثم أخبر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) الخبر.

فقال له رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): خيرا، و دعا له بخير.

قال ابن هشام: و قال أبو خيثمه فى ذلك:

و لما رأيت الناس فى الدين نافقواأتيت التى كانت أعف و أكرما

و بايعت باليمنى يدى لمحمدفلم أكتسب إثما و لم أغش محرما

تركت خضيبا فى العريش و صرمهصفايا كراما بسرها قد تحمما

و كنت إذا شك المنافق أسمحت إلى الدين نفسى شطره حيث يمما (۱) و نقول:

إننا لا نـدرى مدى صـحه هذا الحديث، الذى يبدو لنا أنه ينتهى إلى ابن إسـحاق، غير أن من الواضح: أن أبا خيثمه- كما أظهره النص المنقول عن ابن إسـحاق- قـد تعمـد فى بـادئ الأمر التخلف عن المسـير مع رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) إلى تبوك، رغم قـدرته الماليه على ذلك، فلا معنى لجعله فى مصاف أبى ذر الـذى حاول جهـده أن يهيئ بعيره لحمله. فلم يفلـح فبادر إلى السير على قدميه حاملا ثقله على ظهره فى ذلك الجو القائظ، و ذلك السفر الطويل، الذى هو أطول أسفار رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى غزواته.

فإن لم يكن الهـدف هو إيجاد شـركاء لأبى ذر فى هـذا الفضل العظيم الذى حازه كما ربما يوحى به التشابه بين ما نسب لرسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) من أنه قال: (كن أبا خيثمه). كقوله: (كن أبا ذر). فإننا لا نمنع من ان يكون شخص أو شخصان كأبى خيثمه و عمير بن وهب قـد راجعا حساباتهما، فوجـدا أن من الخير أن لا يحسـبا فى معسـكر النفاق، و فى موقع المعلن بالعصـيان لأوامر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. لا سيما و هما يريان أن الإسلام يزداد انتشارا، و قوه و شوكه، و عظمه و نفوذا ..

۱- سـبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۴ و ۴۴۵ عن الطبرانى، و ابن إسـحاق، و الواقـدى، و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۲ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۹۴۸ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۱۴.

غیر أن الغریب فی الأمر هو: أن حدیث أبی خیثمه قد تضمن إشاره تتناقض مع ما یسعی إلیه الراوی من تلمیع لصوره أبی خیثمه، و ذلک انه (صلی اللّه علیه و آله) قال: (أولی لک یا أبا خیثمه).

و هذه الکلمه- کما ذکره العلماء- لعلها أکثر ظهورا فی التعبیر عن عدم الرضا.

و قد ذکروا: أنها تستعمل فی مقام التهدید کما قاله الأصمعی.

و قیل: أولی لک، اسم فعل مبنی، و معناه: و لیک شر، أو المراد: الهلاک أولی لک، أو أولی لک ما تکرهه. و قد کثر استعماله فی مثل هذه المعانی، حتی صار بمنزله: الویل لک (۱).

البکاؤون الذین لا یجد ما یحملهم علیه:

قال الصالحی الشامی:

و روی ابن جریر، و ابن مردویه، عن ابن عباس و ابن جریر عن محمد بن کعب القرظی، و ابن إسحاق، و ابن المنذر، و أبو الشیخ عن الزهری، و یزید بن رومان، و عبد اللّه بن أبی بکر، و عاصم بن عمر بن محمد بن قتاده و غیرهم: أن عصابه من أصحاب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) جاؤوه یستحملونه، و کلهم معسر ذو حاجه لا یحب التخلف عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): وَ لا عَلَی الَّذِینَ إِذا ما أَتَوْکَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُکُمْ عَلَیْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْیُنُهُمْ تَفِیضُ مِنَ

۱- راجع: تفسیر المیزان ج ۲۰ ص ۱۱۴ و ۱۱۵ و ج ۱۸ ص ۲۳۹.

الدَّمْعِ حَزَناً أَلَّا يَجِدُوا ما يُنْفِقُونَ (۱)، و هم سبعه.

و اختلفوا فی أسمائهم، فالذی اتفقوا علیه: سالم بن عمیر، من بنی عمرو بن عوف الأوسی، و علبه بن زید، و أبو لیلی عبد الرحمن بن کعب. و هرمی بن عبد اللّه.

و الذی اتفق علیه القرظی، و ابن إسحاق، و تبعهم ابن سعد، و ابن حزم، و أبو عمرو، و السهیلی و لم یذکر الأخیر، و الواقدی: عرباض بن ساریه، و جزم بذلک ابن حزم، و أبو عمرو، و رواه أبو نعیم عن ابن عباس.

و الذی اتفق علیه القرظی، و ابن عقبه، و ابن إسحاق: عبد اللّه بن مغفل المزنی، و فی حدیث ابن عباس: عبد اللّه بن مغفل فیهم.

و روی ابن سعد، و یعقوب بن سفیان، و ابن أبی حاتم، عن ابن مغفل قال: إنی لأجد الرهط الذین ذکر اللّه تعالی: وَ لا عَلَی الَّذِینَ إِذا ما أَتَوْکَ لِتَحْمِلَهُمْ الآیه.

و الذین اتفق علیهم القرظی و ابن عمر: سلمه بن صخر، و لفظ القرظی:

سلمان.

و الذی اتفق علیه القرظی و ابن عقبه: عمرو بن عنمه بن عدی، و عبد اللّه بن عمرو المزنی. حکاه ابن إسحاق قولا بدلا عن ابن مغفل، و انفرد القرظی بذکر: عبد الرحمن بن زید أبی عبله من بنی حارثه، و بذکر: هرمی بن عمرو من بنی مازن.

قال محمد بن عمر: و یقال: إن عمرو بن عوف منهم.

۱- الآیه ۹۲ من سوره التوبه.

قـال ابن سـعد: و فی بعض الروایـات من یقول فیهم: معقـل بن یسـار، و ذکر فیهم الحاکم حرمی بن مبارک بن النجار، کـذا فی المورد.

و لم أر له ذکرا فی کتب الصحابه التی وقفت علیها.

و ذکر ابن عائذ فیهم: مهدی بن عبد الرحمن، کذا فی العیون، و لم أر له ذکرا فیما وقفت علیه من کتب الصحابه.

و ذکر فیهم محمد بن کعب: سالم بن عمرو الواقفی.

قـال ابن سـعد: و بعضـهم یقول: البکـاؤون بنو مقرن السـبعه، و هم من مزینه انتهی، و هم: النعمان، و سویـد، و معقل، و عقیل، و سنان، و عبد الرحمن و السابع لم یسم، قیل: اسـمه عبد اللّه، و قیل: النعمان، و قیل: ضرار، و قیل: [...] و حکی ابن فتحون- قولا- أن بنی مقرن عشره، فیتعین ذکر السبعه منهم.

و ذکر ابن إسـحاق فی روایه یونس و ابن عمر: أن عبله بن زیـد لما فقـد ما یحمله، و لم یجـد عنـد رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) مـا یحمله، خرج من اللیـل فصـلی من لیلته مـا شـاء اللّه تعالی، ثم بکی و قال: اللهم إنک أمرتنا بالجهاد و رغبت فیه، و إنی أتصدق علی کل مسلم بکل مظلمه أصابنی بها فی مال أو جسد أو عرض.

ثم أصبح مع الناس، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (أین المتصدق هذه اللیله)؟ فلم یقم أحد.

ثم قال: (أین المتصدق فلیقم)؟! فقام إلیه فأخبره.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (أبشر، فو الذی نفسی بیده لقد کتبت فی الزکاه المتقبله).

قال ابن إسحاق، و محمد بن عمر: لما خرج البكاؤون من عند رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و قد أعلمهم أنه لا يجد ما يحملهم عليه لقى يامين بن عمرو النضرى أبا ليلى و عبد اللّه بن مغفل و هما يبكيان. فقال: ما يبكيكما؟

قالا: جئنا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ليحملنا، فلم نجد عنده ما يحملنا عليه، و ليس عندنا ما نتقوى به على الخروج، و نحن نكره أن تفوتنا غزوه مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

فأعطاهما ناضحا له، و زود كل واحد منهما صاعين من تمر.

زاد محمد بن عمر: و حمل العباس بن عبد المطلب منهم رجلين، و حمل عثمان بن عفان منهم ثلاثه نفر بعد الذى جهز من الجيش (۱). انتهى.

و نقول:

قد سقنا كلام هذا الرجل لنبين مدى الإختلاف فى أسماء هؤلاء و قد اقتصرنا على هذا المقدار، و المراجعه إلى سائر المصادر، و مقارنه نصوصها، سوف تزيد من حده و سعه هذه الإختلافات. و ليس المقصود هو التحقيق حول هذا الأمر، بل المقصود هو لفت نظر القارئ إلى حرص الرواه على تخصيص هذه الفضيله أو تلك بمن لهم فيه هوى، أو مصلحه ..

و هذا إن دل على شى ء فهو يدل على أنهم يتعاملون مع روايات السيره بمنطق المنتفع و المستفيد، لا بمنطق الأمانه على الحق و الحقيقه .. فإنا للّه و أنا إليه راجعون ..

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۸- ۴۴۰ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۴۸ و راجع: إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۴۹.

النبی صلّی اللّه علیه و آله لا یجد ما یحمل علیه أبا موسی، ثم یجد:

عن أبی موسی الأشعری قال: أتیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی نفر من الأشعریین لیحملنا، و فی روایه: أرسلنی أصحابی إلی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أساله لهم الحملان، فقلت: یا رسول اللّه إن أصحابی أرسلونی لتحملهم.

فقال: (و اللّه لا أحملکم علی شی ء، و ما عندی ما أحملکم علیه).

و وافقته و هو غضبان و لا أشعر.

فرجعت حزینا من منع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و من مخافه أن یکون رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، وجد فی نفسه، فرجعت إلی أصحابی فأخبرتهم بالذی قال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله).

ثم جی ء رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بنهب إبل فلم ألبث إلا سویعه إذ سمعت بلالا ینادی: أین عبد اللّه بن قیس؟

فأجبته، فقال: أجب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یدعوک.

فلما أتیت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال: (خذ هذین القرینین، و هذین القرینین، و هذین القرینین)، لسته أبعره ابتاعهن حینئذ من سعد.

و فی روایه: فأمر لنا بخمس ذود غر الذری، فقال: (انطلق بهن إلی أصحابک، فقل: إن اللّه- أو قال: إن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)- یحملکم علی هؤلاء، فارکبوا).

قال أبو موسی: فانطلقت إلی أصحابی فقلت: إن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یحملکم علی هؤلاء، و لکن و اللّه لا أدعکم حتی ینطلق معی بعضکم إلی من سمع مقاله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حین سألته

لکم، و منعه فی أول مره، ثم إعطائه إیای بعد ذلک، لا تظنوا إنی حدثتکم شیئا لم یقله.

فقالوا لی: و اللّه إنک عندنا لمصدق، و لنفعلن ما أحببت، فانطلق أبو موسی بنفر منهم حتی أتوا الذین سمعوا مقاله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) من منعه إیاهم، ثم إعطائه بعد ذلک، فحدثوهم بمثل ما حدثهم به أبو موسی.

قال أبو موسی، ثم قلنا: تغفلنا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یمینه، و اللّه لا یبارک لنا، فرجعنا فقلنا له.

فقال: (ما أنا حملتکم، و لکن اللّه حملکم).

قال: (إنی و اللّه لا أحلف علی یمین فأری غیرها خیرا منها إلا أتیت التی هی خیر و تحللتها).

فقال: (کفّرت عن یمینی) (۱).

و نقول:

إننا لا نرید أن نقول هنا: فی کل واد أثر من ثعلبه، إذ قد ینسبنا البعض

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۰ عن البخاری و مسلم، و قال فی هامشه: أخرجه البخاری ج ۱۱ ص ۶۰۱ (۶۷۱۸) و مسلم ج ۳ ص ۱۲۶۹ (۷/ ۱۶۴۹)، و المجموع للنووی ج ۱۸ ص ۱۱ و المدونه الکبری ج ۲ ص ۱۰۲ و راجع: الشرح الکبیر لابن قدامه ج ۱۱ ص ۱۹۹ و نیل الأوطار للشوکانی ج ۹ ص ۱۳۵ و صحیح البخاری ج ۷ ص ۲۱۷ و صحیح مسلم ج ۵ ص ۸۲ و سنن ابن ماجه ج ۱ ص ۶۸۱ و سنن أبی داود ج ۲ ص ۹۶ و سنن النسائی ج ۷ ص ۱۰ و المستدرک للحاکم ج ۴ ص ۳۰۱.

إلى التعسف فى إطلاق التهمه، و اللجوء إلى التجنى، و الإمعان فى ذلك بلا مبرر أو داع إلى ذلك.

غير أننا نسجل من تحفظاتنا الكثيره على النص المتقدم ما يلى:

لا حافظه لكذوب:

و قد اختلفت الروايات هنا بصوره لافته، و نحن نكتفى بما قاله المتحذلقون لدفع غائله هذه الإختلافات، و سيرى القارئ الكريم كم هى تعسفيه و ممجوجه، لا تليق بمن ينسب نفسه إلى العلم، أو يدّعى لنفسه اليسير من الإنصاف.

قال الصالحى الشامى:

قول أبى موسى: إن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قال: (خذ هذين القرينين، و هذين القرينين، أى الجملين المشدودين أحدهما إلى الآخر) لسته أبعره، لعله قال: هذين القرينين ثلاثا، فذكر الرواه مرتين اختصارا.

و لأبى ذر، عن الحموى، و المستملى: و هاتين القرينتين و هاتين القريتنين، أى الناقتين.

و فى روايه فى باب قدوم الأشعريين و أهل اليمن فى الصحيح: فأمر لنا بخمس ذود.

و فى باب الإستثناء فى الأيمان: بثلاثه ذود.

و الروايه الأولى تجمع بين الروايات، فلعل روايه الثلاثه باعتبار ثلاثه أزواج، و روايه الخمس باعتبار أن أحد الأزواج كان قرينه تبعا، فاعتد به تاره و لم يعتد به أخرى.

و یمکن أن یجمع بینهما: بأنه أمر لهم بثلاثه ذود أولا، ثم زادهم اثنین، فإن لفظ زهـدم أحـد رواه الحـدیث: ثم أتی بنهب، ذود، غر الذری، فأعطانا خمس ذود، فوقعت فی روایه زهدم جمله ما أعطاهم، و روایه غیلان: مبدأ ما أمر لهم به، و لم یذکر الزیاده.

و أما روایه: خذ هذین القرینین، ثلاث مرار، و فی روایه: سته أبعره، فعلی ما تقدم أن تکون السادسه کانت تبعا، فلم تکن ذودتها موصوفه بذلک.

قال الحافظ فی روایه: سته أبعره، إما أن یحمله علی تعدد القصه، أو زادهم علی الخمس واحدا.

و قال: فی روایه أبی موسی قال: أتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بنهب إبل، فأمر لنا بخمس ذود.

و فی روایه بعد قوله: (خذ هذین القرینین) ابتاعهن من سعد.

و لم ینبه الحافـظ علی الجمع بین الروایتین فیحتمـل- و اللّه أعلم- أن یکون مـا جاء من النهب أعطاه لسـعد، ثم اشتراه منه لأجل الأشعریین، و یحتمل علی التعدد (۱). انتهی.

و اللّه لا أحملکم علی شی ء:

ثم إننا لا نری أن ثمه تناقضا فی قوله: (و اللّه لا احملکم علی شی ء، و لا

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۰ و ۴۸۰ و راجع: صحیح البخاری ج ۵ ص ۱۲۹ و صحیح مسلم ج ۵ ص ۸۳ و فتح الباری ج ۸ ص ۸۵ و مسند أبی یعلی ج ۱۳ ص ۲۴۲ و ۲۸۳ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۹ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۰.

عنـدی ما أحملکم علیه)، حیث أراد بقوله هـذا (لا أحملکم علی شـی ء) أنه یرفض معونته بشـی ء حتی لو کان عنده ما یحملهم علیه، فکیف إذا لم یکن عنده شی ء یعینهم به و یحملهم علیه، کما هو حاله فی تلک الساعه؟!

المتخلفون و المعذّرون من الأعراب:

قال محمد بن عمرو ابن سعد عن المعذرین من الأعراب و المتخلفین:

(و همـا اثنـان و ثمـانون رجلاـ من بنی غفـار، و أنزل اللّه: وَ إِذا أُنْزِلَتْ سُورَهٌ أَنْ آمِنُوا بِاللَّهِ وَ جاهِـدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْـتَأْذَنَکَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَ قالُوا ذَرْنا نَکُنْ مَعَ الْقاعِدِینَ رَضُوا بِأَنْ یَکُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طُبِعَ عَلی قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا یَفْقَهُونَ لکِنِ الرَّسُولُ وَ الَّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ جاهَدُوا بِأَمْوالِهِمْ وَ أَنْفُسِـهِمْ وَ أُولئِکَ لَهُمُ الْخَیْراتُ وَ أُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِی مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهارُ خالِـدِینَ فِیها ذلِکَ الْفَوْزُ الْعَظِیمُ وَ جاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرابِ لِیُؤْذَنَ لَهُمْ وَ قَعَدَ الَّذِینَ کَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ سَیُصِـیبُ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْهُمْ عَذابٌ أَلِیمٌ لَیْسَ عَلَی الضُّعَفاءِ وَ لا عَلَی الْمَرْضی وَ لا عَلَی الَّذِینَ لا یَجِدُونَ ما یُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ ما عَلَی الْمُحْسِـنِینَ مِنْ سَبِیلٍ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِیمٌ وَ لا عَلَی الَّذِینَ إِذا ما أَتَوْکَ لِتَحْمِلَهُمْ قُلْتَ لا أَجِدُ ما أَحْمِلُکُمْ عَلَیْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْیُنُهُمْ تَفِیضُ مِنَ الـدَّمْعِ حَزَنـاً أَلَّا یَجِـدُوا مـا یُنْفِقُونَ إِنَّمَـا السَّبِیلُ عَلَی الَّذِینَ یَسْـتَأْذِنُونَکَ وَ هُمْ أَغْنِیاءُ رَضُوا بِأَنْ یَکُونُوا مَعَ الْخَوالِفِ وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلی قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لا یَعْلَمُونَ (۱)) (۲).

۱- الآیات ۶۸- ۹۳ من سوره التوبه.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۰ و ۴۴۱ عن الواقدی و ابن سعد.

قال ابن عقبه: و تخلّف المنافقون، و حدّثوا أنفسهم أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لا يرجع إليهم أبدا، فاعتذروا. و تخلف رجال من المسلمين بأمر كان لهم فيه عذر، منهم السقيم و المعسر (۱).

قال محمد بن عمر: و جاء ناس من المنافقين إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ليستأذنوه فى القعود من غير عله، فأذن لهم، و كانوا بضعه و ثمانين رجلا (۲).

و عن جابر بن عبد اللّه: استدار برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) رجال من المنافقين حين أذن للجد بن قيس يستأذنون يقولون: يا رسول اللّه، ائذن لنا فإنّا لا نستطيع أن نغزو فى الحر، فأذن لهم، و أعرض عنهم (۳).

و جاء المعذّرون من الأعراب، فاعتذروا إليه، فلم يعذرهم اللّه.

قال ابن إسحاق: و هم نفر من بنى غفار.

قال محمد بن عمر: كانوا اثنين و ثمانين رجلا، منهم، خفاف بن أيماء (۴).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۸ عن ابن عقبه، و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۴۸.
۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۸ عن الواقدى، و راجع: مسند أحمد ج ۳ ص ۴۵۷ و صحيح البخارى ج ۵ ص ۱۳۱ و صحيح مسلم ج ۸ ص ۱۰۷ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۹ ص ۳۴ و فتح البارى ج ۸ ص ۸۹ و عمده القارى ج ۱۸ ص ۴۹ و السنن الكبرى للنسائى ج ۱ ص ۲۶۶ و المعجم الكبير ج ۱۹ ص ۴۸ و الدرر لابن عبد البر ص ۲۴۴.
۳- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۸ عن ابن مردويه، و فى هامشه عن: البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۳۱۸ و عن الدر المنثور ج ۳ ص ۲۶۵.
۴- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۸.

بنو غفار هم المنافقون المعذّرون:

بالنسبه للمعذّرين من بنى غفار نقول:

۱- إذا كـان المنـافقون من أهل المـدينه لم يكونوا من قبيله بعينها، بل كانوا منتشـرين فى جميع القبائل، و إذا كان النفاق منتشـرا أيضـا فى الأعراب حول المـدينه فى قبائـل مختلفه مثـل: غفار، و أسـلم، و جهينه، و مزينه .. فلا نرى ما يبرر كون المعـذّرين من الأعراب و هم اثنان و ثمانون رجلا من خصوص قبيله غفار.

۲- إن الآيات الكريمه قد صرحت: بأن المعذّرين من الأعراب كانوا من الأغنياء، فما هذا الغنى الواسع الذى كان فى بنى غفار؟!

و أين كان سائر الأغنياء من المنافقين فى سائر القبائل؟!

۳- و هل تخلف هؤلاء الثمانين كان سيؤثر على جيش يبلغ عدده ثلاثين ألفا، حتى ينزل القرآن فى حقهم بهذه الحده و الشده؟! و أيه خطوره يشكلها هذا العدد القليل على المسلمين، و هم بهذه الكثره و القوه؟!

إننا نظن أن ثمه تعمـدا لإلقاء التهمه على فريق بعينه، لعله كان هو الأضـعف سياسـيا، و لم يكن فيهم أحد يؤسف عليه من صـناع السياسه، و بذلك يمكنهم حفظ فرقاء آخرين من أن تحوم حولهم الشبهات، لو تركت الأمور على طبيعتها ..

التزوير فى حديث المخذّلين:

قالوا: كان رهط من المنافقين يسيرون مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لم يخرجوا إلا رجاء الغنيمه، منهم:

ودیعه بن ثابت، أخو بنی عمرو بن عوف.

و الجلاس بن سوید بن الصامت.

و مخشّن بالنون- قال أبو عمرو و ابن هشام مخشی بالتحتیه- ابن حمیر من أشجع، حلیف لبنی سلمه.

زاد محمد بن عمر: ثعلبه بن حاطب (۱).

فقال بعضهم لبعض، عند محمد بن عمر: فقال ثعلبه بن حاطب:

أتحسبون جلاد بنی الأصفر کجلاد العرب بعضهم بعضا، لکأنی بکم غدا مقرنین فی الحبال، إرجافا برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و إرهابا للمؤمنین.

و قال الجلاس بن عمرو- و کان زوج أم عمیر، و کان ابنها عمیر یتیما فی حجره-: و اللّه لئن کان محمد صادقا لنحن شر من الحمیر.

فقال عمیر: فأنت شر من الحمیر، و رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) صادق و أنت الکاذب.

فقال مخشن بن حمیر: و اللّه لوددت أن أقاضی علی أن یضرب کل رجل منا مائه جلده، و أننا ننفلت أن ینزل فینا قرآن لمقالتکم هذه!!.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لعمار بن یاسر: (أدرک القوم فإنهم قد اخترقوا، فاسألهم عما قالوا، فإن أنکروا فقل: بلی، قلتم کذا و کذا) (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۵ و راجع ص ۴۴۳ عن الواقدی و ابن إسحاق.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۵ و قال فی هامشه: أنظر المغازی للواقدی ج ۳ ص ۱۰۰۳. و راجع: تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۷۲ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ و ۲۵۵ عن ابن إسحاق، و ابن المنذر، و ابن أبی حاتم، و راجع ما عن أبی الشیخ، و الفریابی، و ابن مردویه.

(فانطلق عمار إليهم فقال لهم ذلك، فأتوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يعتذرون إليه، فقال وديعه بن ثابت و رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) على ناقته، و قد أخذ وديعه بن ثابت بحقبها، و رجلاه تسفيان الحجاره و هو يقول: يا رسول اللّه إنما كنا نخوض و نلعب، فأنزل اللّه تعالى: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّما كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللَّهِ وَ آياتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤُنَ لا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً بِأَنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ (۱).

و حلف الجلاس ما قال من ذلك شيئا، فأنزل اللّه سبحانه و تعالى:

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ ما قالُوا وَ لَقَدْ قالُوا كَلِمَهَ الْكُفْرِ وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلامِهِمْ وَ هَمُّوا بِما لَمْ يَنالُوا وَ ما نَقَمُوا إِلَّا أَنْ أَغْناهُمُ اللَّهُ وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ يَتُوبُوا يَكُ خَيْراً لَهُمْ وَ إِنْ يَتَوَلَّوْا يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ عَذاباً أَلِيماً فِي الدُّنْيا وَ الْآخِرَهِ وَ ما لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَ لا نَصِيرٍ (۲)) (۳).

و قال مخشّن: يا رسول اللّه، قعد بى اسمى و اسم أبى، فسماه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عبد الرحمن أو عبد اللّه، و كان الذى عفى عنه فى هذه الآيه، و سأل اللّه تعالى أن يقتل شهيدا و لا يعلم بمكانه، فقتل يوم اليمامه،

۱- الآيتان ۶۵ و ۶۶ من سوره التوبه.

۲- الآيه ۷۴ من سوره التوبه.

۳- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۵ و راجع: البرهان (تفسير) ج ۲ ص ۱۴۰ عن تفسير القمى، و راجع: الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ و ۲۵۵ عن ابن مردويه، و عبد الرزاق، و ابن المنذر، و ابى الشيخ.

و لم يعرف له أثر (۱).

و نقول:

إن لنا مع ما تقدم العديد من الوقفات:

تضخيم القضيه لما ذا؟!:

قد ذكرت النصوص المتقدمه: أن من الذين خرجوا رجاء الغنيمه أربعه نفر، تكلموا فيما بينهم بكلام بعينه، فأخبر اللّه تعالى نبيه بمقالتهم، و بما سيعتذّرون به عنها.

غير أننا نقول:

ألف: إن ذلك غير مقبول و لا معقول، إذ إن أحدا لا يتوقع، أو فقل:

لا يستطيع أن يرى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يتابع كلمه صدرت أو حوارا دار بين أربعه أشخاص فقط، من بين ثلاثين ألفا، ثم تنزل فى ذلك الآيات بالتوبيخ و التقريع، فإن المتابع للأمور يرى فى هذا الأمر اهتماما غير مبرر بالأمور الصغيره، و إنه لا معنى لإشغال النفس بها و هى غير ذات قيمه، و هذا معناه: أن الأمر كان أعظم خطرا، و أشد ضررا، إن لم نقل: إن ذلك الخطر كان شاملا و هائلا حتى أوجب هذا المستوى من التصدى

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۶ و البرهان ج ۲ ص ۱۴۱ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ عن ابن إسحاق، و ابن المنذر، و ابن أبى حاتم، و راجع: كتاب التوابين لابن قدامه ص ۹۳ و تفسير ابن أبى حاتم ج ۶ ص ۱۸۳۱ و تفسير ابن كثير ج ۲ ص ۳۸۱ و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۷۲ و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۴۲ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۵۴ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۹۵۲.

و التحدی من اللّه و رسوله.

و أما لو کان الأمر محصورا بأربعه أشخاص، أو حتی بعشرات، فلا مبرر لشی ء من ذلک إلا أن یکون هؤلاء الأشخاص من ذوی التأثیر القوی فی الناس، و قد جاء کلامهم المثیر فی سیاق التآمر، و الکید الخطیر علی الإسلام و أهله.

ب: إن الآیات نفسـها قد تضمنت ما یدحض مزاعم هذه الروایات، لأنها تقول: إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْکُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً (۱). الظاهر فی وجود جماعات و طوائف شارکت فی هذا الأمر.

مع أن الروایه تقول: إن رجلا واحدا فقط هو الذی لم یشارک فی مقاله رفاقه الثلاثه .. و الشخص الواحد لا یقال له طائفه ..

و قول الفقهاء و المفسرین عند تفسیر قوله تعالی: وَ لْیَشْهَدْ عَذابَهُما طائِفَهٌ مِنَ الْمُؤْمِنِینَ (۲) بأن أقله واحد (۳).

و یشهد له: ما روی عن غیاث بن إبراهیم فی ذلک (۴). لا یصلح نفضا لما

۱- الآیه ۶۶ من سوره التوبه.

۲- الآیه ۲ من سوره النور.

۳- المبسوط للشـیخ الطوسی ج ۵ ص ۲۲۳ و الخلاـف ج ۵ ص ۳۷۴ و السـرائر لابن إدریس ج ۳ ص ۴۵۳ و جـامع الخلاف و الوفاق ص ۵۸۵ و عمده القاری ج ۲۴ ص ۱۳ و التبیان ج ۷ ص ۴۰۶ و تفسیر مجمع البیان ج ۷ ص ۲۱۹ و جامع البیان للطبری ج ۱۸ ص ۹۱ و تفسیر الثعلبی ج ۷ ص ۶۴ و تفسیر البغوی ج ۳ ص ۳۲۱ و الفصول فی الأصول للجصاص ج ۳ ص ۹۵.

۴- التهذیب ج ۱۰ ص ۱۵۰ و الوسائل (ط دار الإسلامیه) ج ۱۸ ص ۳۷ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۲۸ ص ۹۳ و جامع المدارک ج ۷ ص ۵۳ و تفسیر نور الثقلین ج ۳ ص ۵۷۱.

نقول، لأننـا لو عملنـا بهـذا الخبر فـإنه يقتصـر منه على مورد النص، فيكون تعبـدا شـرعيا لاسـتقرار الفهم العرفى لكلمه طـائفه فى المورد على خلافه.

و قد اختلفت رواياتهم فيه، هل هو مخشى بن عمرو (۱). أم هو يزيد بن وديعه (۲).

و حين أحرجتهم كلمه: (طـائفه) الـداله على أن ثمه جماعه تجرأت، و جماعه أخرى تحرجت، و تراجعت حتى اسـتحقت العفو، بادروا إلى التصرف فى لغه العرب ..

فنسبوا إلى الكلبى أنه قال: إنه تعالى (سمى طائفه و هو واحد) (۳).

و نسبوا إلى ابن عباس قوله: (الطائفه الرجل و النفر) (۴).

و إلى مجاهد قوله: (الطائفه الواحد إلى الألف) (۵).

۱- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ و ۲۵۵ عن ابن إسحاق، و ابن المنذر، و ابن مردويه، و ابن أبى حاتم، و ابن إسحاق.
۲- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۵ عن عبد الرزاق، و ابن المنذر، و أبى الشيخ.
۳- الـدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۵ عن عبـد الرزاق، و ابن المنذر، و أبى الشـيخ، و راجع: تفسـير القرآن للصـنعانى ج ۲ ص ۲۸۳ و تفسير الميزان ج ۹ ص ۳۴۵ و راجع: جامع البيان للطبرى ج ۱۰ ص ۲۲۲.
۴- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۵ عن ابن أبى حاتم، و فتح القدير ج ۲ ص ۳۷۸ و تفسير ابن أبى حاتم ج ۶ ص ۱۸۳۱.
۵- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۵ عن عبـد الرزاق، و ابن المنـذر، و ابن أبى حاتم، و عمـده القارى ج ۱ ص ۲۰۹ و ج ۶ ص ۳۵ و جامع البيان للطبرى ج ۱۸ ص ۹۱ و المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز ج ۴ ص ۱۶۲ و تفسير القرآن العظيم ج ۳ ص ۲۷۲ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۵ و ج ۶ ص ۹۰ و لسان العرب ج ۹ ص ۲۲۶.

و إلى ابن عباس قوله: (الطائفه رجل فصاعدا) (۱).

ج: إن الروايات قد صرحت: بأن الذين يحلفون ما قالوا، هم نفس هؤلاء الثلاثه. و الآيات قد صرحت أيضا بأن الذين يحلفون هم الذين هموا بما لم ينالوا.

و قد ذكرت الروايات: أن المراد بهم هم الاثنا عشر الذين نفّروا الناقه بالنبى (صلى اللّه عليه و آله) ليله العقبه. و قد وردت أسماؤهم فى بعض تلك الروايات.

فما معنى حصر القضيه برمتها فى هؤلاء الثلاثه، بل فى واحد منهم، مع العلم بأنهم أشخاص لا يعرف عنهم إلا النزر اليسير، بل لعل بعضهم شخصيه و هميه.

حقيقه القضيه:

و لأجل ذلك نقول:

إن هذه القضيه قد تعرضت لتزوير هائل و عجيب، و قد ذكرت الآيه نفسها دقائق و تفاصيل حاسمه، تمنع من تصديق هؤلاء المزورين و من الإصغاء لهذه الترهات، و تدل الناس على حقيقه هؤلاء الناس، و تشى بأن ثمه مؤامره عظيمه و هائله قد فشلت، و أن الإعتذار بالخوض و باللعب كان يقصد به التملص من تبعات فشل هذه المؤامره، و أن طائفه منهم قد

۱- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۵ عن عبد بن حميد، و تفسير ابن زمنين ج ۳ ص ۲۲۱.

ارتکبوا جریمه تستحق العذاب.

فقد عبرت الآیات بالخوض، الذی یعبر به عن الکلام فی الأمور الباطله، و باللعب، الذی هو تعبیر عن حرکه عملیه، لا تهدف إلی تحقیق أمر عقلائی، بل هدفها مجرد اللعب، و هذا معناه: أن الأمر لم یقتصر علی الکلام الباطل، بل تعداه إلی فعل باطل زعموا أنهم قصدوا به اللعب، لیبعدوا الشبهه عن حقیقه نوایاهم و مقاصدهم به ..

ثم بینت الآیه الأخری، و هی آیه یحلفون باللّه ما قالوا: أن هؤلاء قد هموا بما لم ینالوا. فما هو هذا الشی ء الذی هموا به و لم ینالوه .. ثم إنه و لا شک شی ء خطیر و کبیر، لأن اللّه تعالی یتوعدهم علیه بعذاب دنیوی و أخروی ..

و هذا التوعد بالعذاب یدل علی: أن هذا الذی هموا به قد صاحبته حرکه و فعل استحقوا العقوبه علیه.

و لا شک فی أن دعواهم اللهو و اللعب لو کانت للتستر علی الأقوال فقط لکانت تکفی لدفع الشبهه، و درء العقوبه الدنیویه، فإن الحدود تدرأ بالشبهات.

فالإصرار علی ثبوت العقوبه، و عدم الإلتفات لهذه التعلیلات یدل علی أن ما ادّعوه لا یکفی لدفع الشبهه عن الفعل الذی قاموا به ..

فمن خلال ذلک کله نصل إلی نتیجه مفادها: أن هذه الآیات لم تنزل فی قصه الجلاس، و ودیعه، و مخشن، و ثعلبه .. بل نزلت فی قضیه محاولتهم قتل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حین نفّروا ناقته به لیله العقبه لکی تلقی به فی الوادی، و یقتل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) .. و لکنهم لم ینالوا ما أملوه ..

و قد أظهرت طائفه من النصوص: أن الذین فعلوا ذلک هم من

الأعيان المعروفين، و المؤثرين الـذين تعلق عليهم قريش آمالها فی كل ما اهمها .. و قـد كانوا عنـد حسن ظنها، و سـعوا فی تلبيه رغباتها، و حفظ مصالحها فی الحالات الصعبه، التی مرت بقريش فی مواجهاتها مع النبی (صلی اللّه عليه و آله) ..

و قد ذكرت الروايات أسـماء هؤلاء بالتفصيل، و كان حذيفه بن اليمان يعرفهم بأسمائهم، و لطالما سأله بعض أعيان الصحابه عن نفسه، إن كان يعرف أنه كان منهم، كما سنشير إليه إن شاء اللّه ..

كمـا أن الروايـات قـد صـرحت بما ذكرناه، و بينت أن هـذا هو المقصود بالآيات المتقـدمه، و ليس المقصود الأشـخاص الأربعه الذين زعموا أن الآيات تقصدهم، و كمثال علی ذلک نذكر:

۱- عن جـابر، عن أبی جعفر (عليه السـلام): نزلت هـذه الآـيه: وَ لَئِنْ سَـأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّما كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللَّهِ وَ آياتِهِ وَ رَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْـتَهْزِؤُنَ لا تَعْتَـذِرُوا قَـدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْكُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً بِأَنَّهُمْ كانُوا مُجْرِمِينَ (۱). نزلت فی بنی أميه و العشـره معها: أنهم اجتمعوا اثنا عشـر، فكمنوا لرسول اللّه (صـلی اللّه عليه و آله) فی العقبه، و ائتمروا بينهم ليقتلوه، فقال بعضهم لبعض: إن فطن نقول: إنما كنا نخوض و نلعب، و إن لم يفطن لنقتلنه، فأنزل اللّه هذه الآيه .. (۲).

۱- الآيتان ۶۵ و ۶۶ من سوره التوبه.

۲- البرهان (تفسير) ج ۲ ص ۱۴۰ و البحار ج ۲۱ ص ۲۳۶ و تفسير نور الثقلين ج ۲ ص ۲۳۸.

۲- قـال الطبرسـی فی قوله تعـالی: إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْکُمْ نُعَـذِّبْ طائِفَهً بِأَنَّهُمْ کانُوا مُجْرِمِینَ (نزلت فی اثنی عشـر رجلا، وقفوا علی العقبه، لیفتکوا برسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) عنـد رجوعه من تبوک، فـأخبر جبریـل رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) بـذلک، و أمره أن یرسـل إلیهم، و یضـرب وجوه رواحلهم، و عمّـار کان یقود دابه رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)، و حـذیفه یسوقها، فقال لحذیفه: اضرب وجوه رواحلهم، فضربها حتی نحاهم.

فلما نزل قال لحذیفه: من عرفت من القوم؟

قال: لم أعرف منهم أحدا.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): إنهم فلان و فلان، حتی عدهم کلهم.

فقال حذیفه: ألا تبعث إلیهم فتقتلهم؟

فقال: أکره أن تقول العرب لما ظفر بأصحابه أقبل یقتلهم) (۱).

۳- و رویت القصه عن الإمـام الحسن العسـکری (علیه السـلام) بنحو أبسـط، و فیهـا: أنهم دحرجوا دبابا من فوق الجبل لینفروا به (صلی اللّه علیه و آله) ناقته، فارتفعت الدباب عن الناقه، و وقعت فی الجانب الآخر فراجع (۲).

۱- تفسیر مجمع البیان ج ۵ ص ۸۱ و البحار ج ۲۱ ص ۱۹۶ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۳۵۴ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۲۳۷ و تفسیر المیزان ج ۹ ص ۳۴۲ و البرهان (تفسیر) ج ۲ ص ۱۴۰ و ۱۴۱ عن مجمع البیان.

۲- البرهان (تفسیر) ج ۲ ص ۱۴۱- ۱۴۴ و البحار ج ۲۸ ص ۹۹ و الدرجات الرفیعه للسید علی خان ص ۲۹۸.

۴- و قد ذکر حذیفه أسماء الذین نفّروا برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و هم أربعه عشر: أبو الشرور، و أبو الدواهی، و أبو المعازف، و أبوه، و طلحه، و سعد بن أبی وقاص، و أبو عبیده، و أبو الأعور، و المغیره، و سالم مولی أبی حذیفه، و خالد بن الولید، و عمرو بن العاص، و أبو موسی الأشعری، و عبد الرحمن بن عوف. و هم الذین أنزل اللّه عز و جل فیهم:

وَ هَمُّوا بِما لَمْ یَنالُوا (۱).

و یلاحظ: أن عبد اللّه بن أبی الذی یزعمون أنه کان رأس المنافقین لم یکن من بین هؤلاء. و ذلک لأنه کان فی المدینه، و لم یشارک فی المسیر إلی تبوک.

۵- و روی حدیث لیله العقبه: ابن جریج و قال: إنهم اثنا عشر رجلا (۲).

و ذکر الزمخشری: أنهم کانوا خمسه عشر رجلا (۳).

۶- و راجع ما روی عن الإمام الصادق (علیه السلام)، و فیه: وَ هَمُّوا بِما لَمْ یَنالُوا من قتل محمد یوم العقبه، و إخراج ضعفاء الشیعه من المدینه، بغضا لعلی (۴).

و أما روایات غیر أهل البیت و شیعتهم، فقد اختلفت فی المراد من

۱- البرهان (تفسیر) ج ۲ ص ۱۴۷ و الخصال ص ۴۹۹ و البحار ج ۲۱ ص ۲۲۲ و ج ۳۱ ص ۶۳۱ و مکاتیب الرسول ج ۱ ص ۶۰۲.

۲- البرهان (تفسیر) ج ۲ ص ۱۴۷ و ۱۴۸ و تفسیر البحر المحیط ج ۵ ص ۵۱ و تفسیر أبی السعود ج ۴ ص ۷۱ و تفسیر الآلوسی ج ۱۰ ص ۱۱۳.

۳- الطرائف لابن طاووس ص ۳۸۹ و سعد السعود ص ۱۳۵ و البرهان (تفسیر) ج ۲ ص ۱۴۸ و إقبال الأعمال لابن طاووس ج ۲ ص ۲۵۰.

۴- البرهان (تفسیر) ج ۲ ص ۱۴۷ عن الطبرسی.

الآیات المشار إلیها:

۱- فذکرت طائفه منها أن المراد هم الأربعه الذین تقدمت أسماؤهم.

۲- و لکن روایه جابر تـدل علی أنهـا نزلت فی وداعه بن ثـابت، حیث تخلـف فی المـدینه، فقیـل له: مـا خلفـک عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)؟

فقال: الخوض و اللعب.

فأنزل اللّه فیه و فی أصـحابه: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَیَقُولُنَّ إِنَّما کُنّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ قُلْ أَ بِاللّهِ وَ آیاتِهِ وَ رَسُولِهِ کُنْتُمْ تَسْـتَهْزِؤُنَ لا تَعْتَـذِرُوا قَدْ کَفَرْتُمْ بَعْدَ إِیمانِکُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طائِفَهٍ مِنْکُمْ نُعَذِّبْ طائِفَهً بِأَنَّهُمْ کانُوا مُجْرِمِینَ (۱)) (۲).

۳- هنـاک روایات أخری عن شـریح بن عبـد اللّه، و عن عبـد اللّه بن عمر تقول: إن رجلا تکلم فی حق القراء، فجاء به عمر إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) فقال ذلک الرجل: إنما کنا نخوض و نلعب.

فأوحی اللّه تعالی إلی نبیه: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَیَقُولُنَّ إِنَّما کُنّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ (۳)) (۴).

و قد صرحت روایه ابن عمر: أن قائل ذلک هو ابن أبی فراجع (۵).

۱- الآیتان ۶۵ و ۶۶ من سوره التوبه.

۲- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۵ عن ابن مردویه، و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۳۳.

۳- الآیه ۶۵ من سوره التوبه.

۴- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ عن حلیه الأولیاء، و ابن جریر، و ابن أبی حاتم، و أبی الشیخ، و ابن مردویه، و فتح القدیر ج ۲ ص ۳۷۸ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۷ ص ۱۱۹.

۵- الـدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ عـن ابـن المنـذر، و ابـن أبی حـاتم، و العقیلی، و أبی الشـیخ، و ابن مردویه، و الخطیب فی رواه مالک، و فتح القدیر ج ۲ ص ۳۷۸.

۴- عن مجاهد فی قوله تعالی: وَ لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّما كُنَّا نَخُوضُ وَ نَلْعَبُ .. قال: قال رجل من المنافقين: يحدثنا محمد أن ناقه فلان بوادی كذا و كذا، فی يوم كذا و كذا، و ما يدريه بالغيب (۱). فنزلت الآيه.

و هذا يدل على: أن الآيه قد نزلت بعد قصه ضياع الناقه، و هو إنما يناسب قضيه العقبه.

الجد بن قيس يرفض المشاركه فی تبوک:

عن ابن عباس: أنه (صلی اللّه عليه و آله) قال: اغزوا تغنموا بنات بنی الأصفر، فقال ناس من المنافقين: إنه ليفتنكم بالنساء، فأنزل اللّه: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِی وَ لا تَفْتِنِّی (۲)) (۳).

و فی نص آخر أنه قال: نغزو الروم إن شاء اللّه، و نصيب من بنات بنی الأصفر، كان يذكر من حسنهن ليرغب المسلمون فی الجهاد، فقام رجل من

۱- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ عن ابن أبی شيبه، و ابن المنذر، و ابن أبی حاتم، و أبی الشيخ، و البحار ج ۲۱ ص ۱۹۷ و تفسير مجمع البيان للطبرسی ج ۵ ص ۸۲ و تفسير مجاهد ج ۱ ص ۲۸۳ و مجمع البيان للطبری ج ۱۰ ص ۲۲۱ و تفسير ابن أبی حاتم ج ۶ ص ۱۸۳۰ و تفسير الثعلبی ج ۵ ص ۶۵ و زاد المسير لابن الجوزی ج ۳ ص ۳۱۵ و الدر المنثور للسيوطی ج ۳ ص ۲۵۴.

۲- الآيه ۴۹ من سوره التوبه.

۳- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۴۷ و ۲۴۸ عن الطبرانی، و ابن مردويه، و ابن ابی شيبه، و ابن المنذر، و أبی الشيخ، و مجمع الزوائد ج ۷ ص ۳۰ و لباب النقول (ط دار إحياء العلوم) ص ۱۱۸ و (ط دار الكتب العلميه) ص ۱۰۵ و السيره الحلبيه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۳.

المنافقین، فقال: یا رسول اللّه، قد علمت حبی للنساء، فائذن لی و لا تخرجنی، فنزلت الآیه (۱).

و عن ابن عباس، و جابر بن عبد اللّه، و آخرین: أن الجد بن قیس أتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و هو فی المسجد معه نفر، فقال: یا رسول اللّه ائذن لی فی القعود، فإنی ذو ضیعه و عله فیها عذر لی.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (تجهز تجهز فإنک موسر، لعلک تحقب من بنات بنی الأصفر)!

قال الجد: أو تأذن لی و لا تفتنی، فو اللّه لقد عرف قومی ما أحد أشد عجبا بالنساء منی، و إنی أخشی إن رأیت نساء بنی الأصفر ألّا أصبر عنهن.

فأعرض عنه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و قال: (قد أذنا لک).

زاد محمد بن عمر فجاءه ابنه عبد اللّه بن الجد- و کان بدریا- و هو أخو معاذ بن جبل لأمه، فقال لأبیه: لم ترد علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) مقالته؟! فو اللّه ما فی بنی سلمه أحد أکثر مالا منک، فلا تخرج و لا تحمل؟!

فقال: یا بنی، ما لی و للخروج فی الریح، و الحر الشدید، و العسره إلی بنی الأصفر، فو اللّه ما آمن- خوفا- من بنی الأصفر و أنا فی منزلی، أفأذهب إلیهم أغزوهم؟! إنی و اللّه یا بنی عالم بالدوائر.

فأغلظ له ابنه و قال: لا و اللّه و لکنه النفاق، و اللّه لینزلن علی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فیک قرآن یقرأ به.

فرفع نعله فضرب به وجه ولده، فانصرف ابنه و لم یکلمه.

۱- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۴۸ عن أبی الشیخ عن الضحاک.

و أنزل اللّه تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائْذَنْ لِي وَ لا تَفْتِنِّي أَلا فِي الْفِتْنَهِ سَقَطُوا وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَهٌ بِالْكافِرِينَ (۱).

أي إن كان إنما خشى الفتنه من نساء بنى الأصفر، و ليس ذلک به، فما سقط فيه من الفتنه أكبر بتخلفه عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و الرغبه بنفسه عن نفسه، يقول: و إن جهنم لمن ورائه (۲).

و جعل الجد و غيره من المنافقين يثبطون المسلمين عن الخروج، قال الجد لجبار بن صخر و من معه من بنى سلمه: (لا تنفروا فى الحر، زهاده فى الجهاد، و شكا فى الحق، و إرجافا برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فأنزل اللّه سبحانه و تعالى فيهم: وَ قالُوا لا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلْ نارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كانُوا يَفْقَهُونَ فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَ لْيَبْكُوا كَثِيراً جَزاءً بِما كانُوا يَكْسِبُونَ (۳)) (۴).

۱- الآيه ۴۹ من سوره التوبه.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۷ عن ابن المنذر، و الطبرانى، و ابن مردويه، و أبى نعيم فى المعرفه، و ابن أبى حاتم، و ابن عقبه، و محمد بن إسحاق، و الواقدى، و قال فى هامشه: أخرجه البيهقى فى السنن ج ۹ ص ۳۳ و فى الدلائل ج ۵ ص ۲۲۵. و انظر: الدر المنثور ج ۳ ص ۲۴۷ و ۲۴۸ عن ابن المنذر، و الطبرانى، و ابن مردويه، و ابن أبى نعيم فى معرفه الصحابه، و ابن أبى حاتم، و ابن إسحاق، و البيهقى فى الدلائل، و تفسير القمى ج ۱ ص ۲۹۲.

۳- الآيتان ۸۱ و ۸۲ من سوره التوبه.

۴- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۷ و راجع: تفسير القمى ج ۱ ص ۲۹۲ و تاريخ الطبرى ج ۲ ص ۳۶۷ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۶ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۹۴۴ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۵.

و نقول:

فی النص المتقدم عده موارد تحتاج إلی توضیح، أو تقتضی التصحیح، فمن ذلک:

لعلک تحقب من بنی الأصفر:

زعموا: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد حاول أن یشجع الجد بن قیس علی المسیر إلی تبوک بقوله: (لعلک تحقب من بنی الأصفر) ..

و نقول:

أولاـ إننا لاـ نستسیغ هذا التصرف فیما عرفناه من أخلاق رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، الذی یهتم بتوجیه الناس إلی الإخلاص فی الجهاد، و التماس ثواب اللّه فیه. لا أن یکون جهادهم من أجل الدنیا، فإن ذلک مما لا یدعو إلیه الأنبیاء صلوات اللّه و سلامه علیهم، و هو یناقض ما جاؤوا به فلاحظ:

ألف: قال أمیر المؤمنین (علیه السلام) فی بعض خطبه: (یقول الرجل جاهدت و لم یجاهد، إنما الجهاد اجتناب المحارم، و مجاهده العدو، و قد تقاتل أقوام فیحبون القتال لا یریدون إلا الذکر و الأجر، و إن الرجل لیقاتل بطبعه من الشجاعه، فیحمی من یعرف و من لا یعرف، و یجبن بطبیعته من الجبن، فیسلم أباه و أمه إلی العدو، و إنما المثال حتف من الحتوف، و کل امرئ علی ما قاتل علیه، و إن الکلب لیقاتل دون أهله (۱).

۱- البحار ج ۹۷ ص ۴۲ و ج ۶۵ ص ۲۳۳ عن الغارات للثقفی، و مستدرک الوسائل ج ۱۱ ص ۱۸ و الغارات للثقفی ج ۲ ص ۵۰۲ و ۵۰۳ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۳ ص ۱۲۱ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) ج ۱ ص ۱۰۳.

ب: و عن كعب بن عجره قال: مر عليّ النبی (صلی اللّه علیه و آله) فرأی أصحاب النبی (صلی اللّه علیه و آله) فیّ جلده و نشاطه، فقالوا: یا رسول اللّه، لو کان هذا فی سبیل اللّه!!

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): إن کان خرج یسعی علی ولده صغارا فهو فی سبیل اللّه، و إن کان خرج یسعی علی أبوین شیخین کبیرین فهو فی سبیل اللّه، و إن کان خرج یسعی علی نفسه یعفها فهو فی سبیل اللّه، و إن کان خرج یسعی ریاء و مفاخره فهو فی سبیل الشیطان (۱).

ثانیا: إنه إذا کان الجدّ بن قیس لا یصبر عن بنات بنی الأصفر، فإن ذلک لا یمنع من خروجه، إذ إنهن إذا وقعن فی السبی، یصبح الوصول إلیهن سهل المؤونه، حیث إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) سوف یقسم ذلک السبی علی مستحقیه، و یزیل العله، و تنحل بذلک عقده الجد بن قیس و غیره ممن هم علی شاکلته، و لا یتضمن ذلک أیه فتنه له و لا لغیره .. فما معنی أن یتعلل بأنه إن رآهن لا یصبر عنهن؟! فإنهن إذا کن فی حمایه جیش العدو، فلا سبیل إلیهن، و إن أصبحن فی حوزه المسلمین، فإن العقده تنحل، و تزول الموانع بأسهل طریق.

ثالثا: إننا لا نری مبررا لقسوه الابن علی أبیه إلی حد مواجهته بتهمه النفاق، کما جری بین عبد اللّه بن الجد بن قیس مع ابیه، فإن ذلک مما لا

۱- مجمع الزوائد ج ۴ ص ۳۲۵ و میزان الحکمه ج ۴ ص ۳۴۱۵ عن الترغیب و الترهیب ج ۳ ص ۶۳ و المعجم الأوسط ج ۷ ص ۵۶ و المعجم الصغیر ج ۲ ص ۶۰ و المعجم الکبیر ج ۱۹ ص ۱۲۹ و العهود المحمدیه للشعرانی ص ۲۹۲ و فیض القدیر للمناوی ج ۳ ص ۴۱ و الدر المنثور ج ۱ ص ۳۳۷.

يرضى به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، إن كان ذلك قد حصل بمرأى منه و مسمع، كما أنه مما لا تسمح به آداب الإسلام.

النبذ الإجتماعى للمتخلفين:

لما دنا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من المدينه تلقاه عامه الذين تخلفوا عنه، و قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): لأصحابه (لا تكلموا رجلا منهم، و لا تجالسوهم، حتى آذن لكم) (۱).

فأعرض عنهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و المؤمنون حتى إن الرجل ليعرض عن أبيه و أخيه، و حتى إن المرأه لتعرض عن زوجها، فمكثوا كذلك أياما حتى ركب الذين تخلفوا، و جعلوا يعتذرون إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بالجهد و الأسقام، و يحلفون له، فرحمهم، و بايعهم، و استغفر لهم (۲).

و نقول:

إن أسلوب المقاطعه الذى أريد به تعريف الناس بحقيقه ما يجرى، و إيقافهم على مدى خطوره ما صدر عن هؤلاء، و دلالتهم على مناشئ الخطر، و المتسببين به، قد سبق و مورس مع من ارتكبوا خطأ فادحا، تسبب فى إضعاف

۱- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۶ عن ابن مردويه، و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۲ عن ابن عقبه، و عن دلائل النبوه للبيهقى ج ۵ ص ۲۸۰، و السيره الحلبيه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۲۳ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۲ ص ۸۱ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۸۰.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۲ و ۴۷۳ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۶.

روح المسلمين، و أدخل عليهم شيئا من المهانه و الذل و الإنهزام فى غزوه مؤته ..

و ها هو رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يأمر أصحابه بمقاطعه هؤلاء الذين أرادوا أن يسقطوا الهيكل كله على رأس الجميع، فخيب اللّه مسعاهم، و باؤوا بغضب من اللّه، بالفضيحه و الخزى و المهانه فى الحياه الدنيا.

و قد أظهر هذا الأسلوب لهم و لكل أحد أن الدين و الإيمان هو الأقوى، و أن لا شى ء يستطيع أن يقف فى وجهه، و أن يحد من مده، و أن يفل من حده. و قد لقنهم درسا لن ينسوه، و عرفهم بحجمهم الحقيقى، و دل الناس عليهم، و بين لمن كان له فيهم رغبه و هوى أن ثمن ذلك سيكون باهظا قد لا يقدر على تحمله، فالارتداع عنهم أصوب، و الحياه مع غيرهم أطيب، و نمير سواهم أعذب.

النبى صلّى اللّه عليه و آله يحرق بيت سويلم على المنافقين:

عن عبد اللّه بن حارثه قال: بلغ رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أن ناسا من المنافقين يجتمعون فى بيت سويلم اليهودى، يثبطون الناس عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى غزوه تبوك، فبعث إليهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) طلحه بن عبيد اللّه فى نفر من أصحابه، و أمره أن يحرق عليهم بيت سويلم اليهودى.

ففعل طلحه، و اقتحم الضحاك بن خليفه من ظهر البيت، فانكسرت رجله، و اقتحم أصحابه فأفلتوا (۱).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۷ عن ابن هشام، و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۷ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۶.

و نقول:

أسئله هامه و أجوبتها:

و أول سؤال يطرح نفسه هنا هو:

لما ذا أمر النبی (صلی اللّه علیه و آله) بإحراق البیت علی أولئک المجتمعین؟! ألم یکن یکفی أن یأمره بأن یأتیه بهم لیعاقبهم علی رؤوس الأشهاد؟!

و ألا یتنافی ذلک مع ما أعلنه (صلی اللّه علیه و آله) أکثر من مره بقوله:

لا یتحدث الناس أن محمدا یقتل أصحابه؟!

و ألا یعتبر إحراق البیت علیهم إتلافا لمال یمکن أن یتحقق الغرض بدون إتلافه؟!

و لما ذا لم یتثبت الأمر من المتهمین أنفسهم، و لم یفسح المجال لهم للدفاع عن أنفسهم؟!

و للإجابه علی هذه الأسئله نقول:

أولا: البیت لیهودی قد نقض عهده، فلم یبق له و لا لبیته حرمه ..

ثانیا: إن إبقاء البیت، و الإکتفاء بالإستیلاء علیه سوف یبقی أطماع المنافقین تحوم حوله، و سیکون ذریعه لإثاره الشعور، و لو بصوره الوسوسه الخفیه للناس، بأنه قد أخذ ظلما، أو أن الأمر لم یکن یستوجب مصادره البیت.

و فی ذلک تشکیک بصوابیه فعل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و یتضمن خدشا فی هیبته، و فی عدله و قداسته ..

ثالثا: سیأتی أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) هدم مسجد ضرار، و لم یکتف بالإعلان عن إدانه النفاق و أهله، أو نحو ذلک، کما أن اللّه سبحانه قد خسف بقارون و بداره، و أتی علی قریه لوط فجعل عالیها سافلها.

و لعل سبب اختیار النبی (صلی اللّه علیه و آله) أسلوب الإحراق هنا هو: أن ذلک کان أرهب للعدو، و أبعد للسمع، و أثبت فی الذاکره، و أوقع فی النفوس.

و لعله لم یکن (صلی اللّه علیه و آله) یرید أن یلحق بالمجتمعین فی ذلک البیت أذی جسدیا مباشرا، نظیر ما جری فی قصه مأبور، حیث أمر (صلی اللّه علیه و آله) علیا (علیه السلام) بقتله، فقال أمیر المؤمنین (علیه السلام):

یا رسول اللّه إنک تبعثنی فی الأمر أکون فیها کالسکه المحماه، أم الشاهد یری ما لا یری الغائب؟

قال: بل الشاهد یری ما لا یری الغائب (۱).

فلحقه بالسیف حتی کشف أمره، و أظهر کذب المفترین.

أی أنه (صلی اللّه علیه و آله) إنما کان یرید أن یفسح لهم المجال للفرار

۱- مسند أحمد ج ۱ ص ۸۳ و الإستیعاب (ط دار الجیل) ج ۴ ص ۱۹۱۲ و کنز العمال ج ۵ ص ۴۵۴ و ۷۷۳ و ۸۰۳ و کشف الخفاء ج ۲ ص ۳ و فیض القدیر ج ۴ ص ۲۲۶ و شرح نهج للمعتزلی ج ۱۰ ص ۲۶۲ و أمالی المرتضی ج ۱ ص ۵۴ و ۵۵ و أمالی الطوسی ص ۳۳۸ و البحار ج ۲۱ ص ۷۰ و ج ۲۲ ص ۵۳ و ۱۶۷ و ج ۳۸ ص ۳۰۲ و ج ۴۲ ص ۱۸۶ و مکارم الأخلاق ص ۲۵۲ و الکافی ج ۸ ص ۳۴۹ و من لا یحضره الفقیه ج ۲ ص ۲۹۷ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱۱ ص ۴۴۱ و (ط دار الإسلامیه) ج ۸ ص ۳۲۴ و دلائل الإمامه للطبری ص ۳۸۷.

و التفرق، دون أن يفضحهم بين الناس، و يكونون هم الذين يفضحون أنفسهم إن شاؤوا، أو يتلكؤون فی الفرار، فيفتضح أمرهم. و يكون احتراق البيت هو الأقل مؤونه، و هو الأقرب إلی تحقيق الهدف و دفع السوء بأقل تكلفه ممكنه.

و لعل مما يشهد علی أن هذا هو غرض الرسول الأكرم (صلی اللّه عليه و آله) أنه بالرغم من أن أحدا من المنافقين لم يصب بأذی، و أن أحدهم، و هو الضحاك بن خليفه قد كسرت فخذه، فإنه (صلی اللّه عليه و آله) لم يطلب إحضار أحد منهم، و لم نسمع أنه (صلی اللّه عليه و آله) سأل أو طالب أو عاتب الضحاك بشی ء، أو علی شی ء، فضلا عن ان يكون قد عاقبه.

أهل مسجد الضرار:

و جاء أهل مسجد الضرار إلی رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) و هو يتجهز إلی تبوک، فقالوا: يا رسول اللّه، قد بنينا مسجدا لذی العله و الحاجه، و الليله المطيره، و نحب أن تأتينا فتصلی فيه.

فقال لهم رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله): إنّا فی شغل السفر، و إذا انصرفت سيكون) (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۳۸. و راجع: البحار ج ۲۱ ص ۲۵۳ و جامع أحاديث الشيعه ج ۴ ص ۴۵۸ و تخريج الأحاديث و الآثار ج ۲ ص ۱۰۰ و ۱۰۱ و جامع البيان للطبری ج ۱۱ ص ۳۲ و تفسير الثعلبی ج ۵ ص ۹۲ و أسباب نزول الآيات ص ۱۷۵ و تفسير البغوی ج ۲ ص ۳۲۶ و تفسير النسفی ج ۲ ص ۱۰۹ و أحكام القرآن لابن العربی ج ۲ ص ۵۸۱ و المحرر الوجيز فی تفسير الكتاب العزيز ج ۳ ص ۸۱.

و نقول:

إن من الواضح: أن هذه محاوله من هؤلاء المنافقين لتعميه أمرهم على الناس، و اكتساب مشروعيه لنشاطهم بصلاه النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى مسجدهم. مع أن أمرهم لم يكن ليخفى على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فإنه كان قد عود الناس أن يكون هو البادئ بوضع الحجر الأساس لمساجدهم، و هو الذى يختط لهم الدور و الأسواق، و سائر المرافق الحيويه فى المدينه كلها .. فما معنى أن يستقل هؤلاء الناس باستحداث مسجد، دون أن يعلموه به، و دون أن يطلبوا منه أن يختطه لهم؟!

على أنهم قد صرحوا فى كلامهم بأنهم قد قصدوا بمسجدهم أن يصلى فيه من لا يريد الحضور فى مسجد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، من ذوى العلل و الحاجات حسب زعمهم، و هذا يزيد الشبهه فى مقاصدهم، و نواياهم الحقيقيه.

و لكن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يظهر لهم أى شى ء غير عادى، بل ذكر لهم أن شغل السفر يمنعه من تلبيه طلبهم .. و هذا التأجيل يمنحه الفرصه لاستخراج دخائلهم، و لكى تكشف تقلبات الأحوال باطنهم للناس، و قد حدث ذلك فعلا كما سنرى.

و هذ معناه: أن ثمه ما يبرر هذا الموقف السلبى النبوى منهم، إذ لا يمكن أن يواجههم (صلى اللّه عليه و آله) بمثل هذا الكلام من دون مبرر و لا سبب، فإنه نبى معصوم، بل إن قوله تعالى: وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى إِنْ

هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى (۱)، يعطى: أن اللّه سبحانه هو الذى يريد من نبيه أن يواجههم بهذه الحده و الشده، التى تحمل معها المهانه لهم، و الخزى فى الدنيا، و لا بد أن يكون العذاب الأليم هو الذى ينتظرهم فى الآخره.

و قد كان يمكن أن نتحمل أن ثمه خطأ من الرواه، أو من أبى موسى فى حفظه لكلام رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. و لكنه حين شفع ذلک بقوله: (وافقته و هو غضبان و لا أشعر)، و بقوله: (مخافه أن يكون رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) وجد فى نفسه)، قد دلنا على أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قد قال ذلک، و قصد معناه فعلا.

طعن أبى موسى برسول اللّه صلّى اللّه عليه و آله:

و قد حاول أبو موسى أن يطعن برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ليبرئ نفسه، و يبرئ أصحابه من إساءتهم للرسول (صلى اللّه عليه و آله) التى استوجبت هذا الموقف النبوى الصارم منهم، الذى ألحق بهم المهانه و الخزى، فاتهم النبى بأنه (صلى اللّه عليه و آله) قد قال ما قال و هو فى حاله الغضب، فلا قيمه لكلامه، لأن الإنسان قد يصدر عنه فى هذه الحال ما لا يرضى بصدوره منه فى الحالات العاديه، فلا ضير إذن فى أن يندم النبى (صلى اللّه عليه و آله) و يلوم نفسه، و ربما يعتذر أو يتوب، إذا كان قد بلغ حد الخطيئه .. و قد اخترعوا على لسان الرسول (صلى اللّه عليه و آله) أحاديث تشير إلى أنه مبتلى بهذا الأمر، و أنه قد أعلن أنه يطلب من اللّه تعالى أن يجعل

۱- الآيتان ۳ و ۴ من سوره النجم.

سبه و لعنه و جلده لأی رجل من المسلمین فی حال الغضب زکاه و رحمه لذلک الرجل (۱).

فأبو موسی إذن یؤثر أن ینسب إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله) الخطأ، و أن ینفی العصمه عنه، و أن یکذّب اللّه تبارک و تعالی فی قوله: وَ ما یَنْطِقُ عَنِ الْهَوی إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْیٌ یُوحی (۲).

علی أن یلحقه هو و أصحابه أدنی مهانه بسبب أعمالهم الشریره، و نفوسهم المریضه!!

إذا کان قد ابتاعهن من سعد:

و لعلک تقول: إذا کان (صلی اللّه علیه و آله) قد ابتاع سته أبعره من سعد، فذلک یعنی: أنه کان لدیه مال یبتاع به سته أبعره، فلما ذا قال قبل ساعه لأبی موسی: ما عندی ما أحملکم علیه؟!

۱- راجع: مسند أحمد ج ۲ ص ۴۹۳ و ۴۹۶ و صحیح مسلم ج ۸ ص ۲۵ و ۲۶ و السنن الکبری للبیهقی ج ۷ ص ۶۱ و شرح مسلم للنووی ج ۱۶ ص ۱۵۰ و مجمع الزوائد ج ۸ ص ۲۶۷ و عمده القاری ج ۲۲ ص ۳۱۰ و عون المعبود ج ۱۲ ص ۲۷۰ و کنز العمال ج ۳ ص ۶۱۱ و ۶۱۲ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴ ص ۸۹ و تذکره الحفاظ للذهبی ج ۳ ص ۱۱۶۹ و سیر أعلام النبلاء ج ۱۸ ص ۳۵۴ و ذکر أخبار إصبهان ج ۲ ص ۲ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۲۵۱ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۰ ص ۲۲۷ و أبو هریره للسید شرف الدین ص ۹۱ و البدایه و النهایه ج ۸ ص ۱۲۸ و الشفا بتعریف حقوق المصطفی ج ۲ ص ۱۹۵.

۲- الآیتان ۳ و ۴ من سوره النجم.

و الجواب: لعله كان يقصد أنه لا يملك إبلا تحملهم، أو أنه قد اشترى تلك الإبل بثمن مؤجل ..

كاد المريب أن يقول خذوني:

إن الروايه المتقـدمه: قد أوضـحت أن أبا موسـى كان مهتما بإثبات صدقه أمام أصـحابه حتى لقد أقسم أن لا يدعهم حتى ينطلق بعضهم معه ليسمعه ممن حضر ما جرى بينه و بين النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى المره الأولى حين لم يعطه لهم شيئا.

فإن هذا الإصرار منه يدل على أنه كان يرى نفسه فى موضع الإتهام بنظرهم، و ذلك يدل على أن ما يزعمونه له من مكانه و عزه بين الصحابه موضع شك و ريب، حتى من أقرب الناس إليه، فإنهم لا يثقون به، و هو يعرف ذلك منهم، فكيف بمن سواهم؟!

هل منعهم النبى صلّى اللّه عليه و آله؟!:

إن تعبير أبى موسـى بأن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد منعهم أول مره يشير إلى أنه (صلى اللّه عليه و آله) كان لديه ما طلبوه، و لكنه منعهم منه ..

و هـذا هو مفاد قوله لأبى موسـى: (و اللّه لا أحملكم على شـى ء). فلما ذا منعهم؟! و لما ذا احتاج أبو موسـى إلى أن يثبت ذلك لأصحابه ..

النبى صلّى اللّه عليه و آله يحنث فى يمينه:

و لا يبالى أبو موسى أن ينسب إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) الحنث فى يمينه، إذا كان ذلك يثبت فضيله له و لأصحابه ..

و هذا ما حدث هنا فعلا، فقد نسب إلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) أنه يخطئ فى تشخيص ما هو مصلحه، و أنه إذا حلف اليمين قد يظهر له أن غيرها خيرا منها، فلا يعمل بمقتضاها، و يفعل ما يخالفها، ثم يكفّر عنها ..

فما هذا النبى الذى يخالف اليمين، و يحتاج إلى التكفير عنها؟!

و ما معنى أن يتقلب هذا النبى (صلى اللّه عليه و آله) فى آرائه؟!

و كيف يمكن الوثوق بصحه ما يصدر عنه، و هو يعلن للناس أنه قد يخطئ فيما يختاره، فقد يختار غير الأصلح، فإذا عرف الأصلح تراجع عما اختاره أولا، و انتقل إليه؟!

الفصل الخامس: الثلاثه الذين خلفوا .. و حديث كعب بن مالک

اشاره

أبو لبابه و أصحابه:

عن ابن عباس، و سعید بن المسیب فی قوله تعالی: وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صالِحاً وَ آخَرَ سَیِّئاً (۱)، قال ابن عباس: کانوا عشره رهط تخلفوا عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی غزوه تبوک، منهم: أبو لبابه، و سمی قتاده منهم: جد بن قیس و جذام بن أوس (۲).

فلما قفل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أوثق سبعه منهم أنفسهم بسواری المسجد، و کان ممر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إذا رجع من المسجد علیهم، فلما رآهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال: (من هؤلاء الموثقون أنفسهم)؟!

۱- الآیه ۱۰۲ من سوره التوبه.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۸ و ۴۷۹ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۲ عن أبی الشیخ و ابن جریر، و ابن المنذر، و ابن أبی حاتم، و ابن مردویه، و البیهقی فی الدلائل ج ۵ ص ۲۷۲، و جامع البیان للطبری ج ۱۱ ص ۱۹ و تفسیر ابن أبی حاتم ج ۶ ص ۱۸۷۲ و زاد المسیر لابن الجوزی ج ۳ ص ۳۳۵ و تفسیر البحر المحیط ج ۵ ص ۹۸ و فتح القدیر ج ۲ ص ۴۰۱ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۳۲ و إمتاع الأسماع ج ۸ ص ۳۹۵ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۴۸.

قـالوا: هـذا أبو لبابه، و أصـحاب له، تخلّفوا عنک یا رسول اللّه، فعاهـدوا اللّه ألّا یطلقوا أنفسـهم حتی تکون أنت الـذی تطلقهم، فترضی عنهم و تعذرهم، و قدا اعترفوا بذنوبهم.

فقال رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله): (و أنا أقسم باللّه لا أطلقهم و لا أعـذرهم حتی یکون اللّه تعالی هو الـذی یطلقهم، رغبوا عنی، و تخلفوا عن الغزو مع المسلمین)!!

فلمـا بلغهم ذلـک قـالوا: و نحن لاـ نطلق أنفسـنا حتی یکون اللّه تبـارک و تعـالی هو الـذی یطلقنـا، فأنزل اللّه تبارک و تعالی: وَ آخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صالِحاً وَ آخَرَ سَیِّئاً عَسَی اللَّهُ أَنْ یَتُوبَ عَلَیْهِمْ (۱)، و عسـی من اللّه واجب، .. إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِیمُ (۲).

فلما نزلت أرسل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلیهم فأطلقهم و عذرهم.

قال ابن المسیب: فأرسل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إلی أبی لبابه لیطلقه، فأبی أن یطلقه أحد إلا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فجاءه رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) فأطلقه بیـده، فجاؤوا بأموالهم فقالوا: یا رسول اللّه، هـذه أموالنا فتصدق بها عنا و استغفر لنا.

فقال رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله): (ما أمرت أن آخذ أموالکم)، فأنزل اللّه تعالی: خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَهً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَکِّیهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَیْهِمْ ..

۱- الآیه ۱۰۱ من سوره التوبه.

۲- الآیه ۳۷ من سوره البقره.

، يقول: استغفر لهم .. إِنَّ صَلاتَکَ سَکَنٌ لَهُمْ (۱) يقول: رحمه لهم، فأخذ منهم الصدقه، و استغفر لهم.

و كان ثلاثه نفر منهم لم يوثقوا أنفسهم بالسوارى، فأرجئوا سنه لا يدرون: يعذبون، أو يتاب عليهم. فأنزل اللّه تعالى: لَقَدْ تابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ فِي ساعَهِ الْعُسْرَهِ .. (۲) إلى آخر الآيه.

و قوله: وَ عَلَى الثَّلاثَهِ الَّذِينَ خُلِّفُوا. إلى قوله: ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (۳). يعنى استقاموا فأنزل اللّه تبارك- و تعالى- فى شأن هذه الغزوه كثيرا من سوره براءه.

و زعموا: أن ارتباط أبى لبابه كان فى وقعه بنى قريظه، و قد روينا عن ابن عباس و سعيد بن المسيب ما دلّ على أن ارتباطه كان بتخلفه فى غزوه تبوک (۴).

الثلاثه الذين خلّفوا:

و قد روى الزهرى، عن عبد الرحمن بن عبد اللّه بن كعب بن مالك: أن أباه كعب بن مالك حدّث بما جرى له فقال: لم أتخلف عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى غزوه غزاها إلا فى غزوه تبوک، غير أنى كنت تخلفت عن

۱- الآيه ۱۰۳ من سوره التوبه.

۲- الآيه ۱۱۴ من سوره التوبه.

۳- الآيه ۱۱۸ من سوره التوبه.

۴- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۹ عن ابن إسحاق، و البيهقى، و فتح القدير ج ۲ ص ۴۰۲ و راجع المصادر المتقدمه.

غزوه بـدر، و لم يعاتب اللّه أحدا تخلف عنها، إنما خرج رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) يريد عير قريش، حتى جمع اللّه بينهم و بين عدوهم على غير ميعاد.

و لقد شـهدت مع رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) ليله العقبه حين تواثقنا على الإسـلام، و ما أحب أن لى بها مشـهد بدر، و إن كانت بدر أذكر.

كان من خبرى: أنى لم أكن قط أقوى و لا أيسر منى حين تخلفت عنه فى تلك الغزوه، و اللّه ما اجتمعت عندى قبله راحلتان قط حتى جمعتهمـا فى تلـك الغزوه، و لم يكن رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) يريـد غزوه إلا ورّى بغيرها، و كان يقول: (الحرب خدعه)، حتى كانت تلك الغزوه، غزاها رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) فى حر شديد، و اسـتقبل سـفرا بعيدا، و مفازا، و عددا كثيرا، فجلى للمسلمين أمرهم ليتأهبوا أهبه غزوهم- و فى لفظ: أهبه عدوهم- فأخبرهم بوجهه الذى يريد، و المسلمون مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) كثيرون (۱).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۳ عن ابن إسـحاق، و عبد الرزاق، و ابن أبى شيبه، و أحمد، و البخارى، و مسلم، و قال فى هامشه: أخرجه البخارى ج ۸ ص ۱۱۳ (۴۴۱۸) و (ط دار الفكر) ج ۵ ص ۱۳۰ و مسلم ج ۴ ص ۲۱۲۰- ۲۱۲۸ (۵۳)، و البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۲۷۳ و المغازى للواقدى ج ۳ ص ۹۹۷ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۳ و (ط دار إحياء التراث العربى) ج ۵ ص ۲۹ و راجع: عمده القارى ج ۱۸ ص ۴۸ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴۲ و عيون الأثر ج ۲ ص ۲۶۴.

و عند مسلم: يزيدون على عشره آلاف (۱).

و روى الحاكم فى الإكليل عن معاذ قال: خرجنا مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى غزوه تبوك زياده على ثلاثين ألفا.

و قال أبو زرعه الرازى: لا يجمعهم كتاب حافظ.

قال الزهرى: يريد الديوان.

قال كعب: فما رجل يريد أن يتغيب إلا ظن أن سيخفى له ما لم ينزل فيه وحى اللّه تعالى (۲).

و غزا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) تلك الغزوه حين طابت الثمار و الغلال، فى قيظ شديد، فى حال الخريف، و الناس خارفون فى نخيلهم.

و تجهز رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و تجهز المسلمون معه، فخرج فى يوم الخميس. و كان يحب إذا خرج فى سفر جهاد أو غيره أن يخرج يوم

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۳ و مسلم ج ۴ ص ۲۱۲۰- ۲۱۲۸ (۵۳) و (ط دار الفكر) ج ۸ ص ۱۱۲ و شرح مسلم للنووى ج ۱۷ ص ۱۰۰.
۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۳ عن الحاكم فى الإكليل، و فى هامشه عن: البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۳، و تاريخ الإسلام للذهبى ج ۲ ص ۶۵۳ و راجع: صحيح البخارى ج ۵ ص ۱۳۰ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۹ ص ۳۴ و عمده القارى ج ۱۸ ص ۴۸ و رياض الصالحين للنووى ص ۶۷ و تاريخ مدينه دمشق ج ۵۰ ص ۱۹۷ و تفسير الآلوسى ج ۱۱ ص ۴۲ و تفسير البغوى ج ۲ ص ۳۳۴ و تفسير القرآن العظيم ج ۲ ص ۴۱۱ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۷ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۹ و عيون الأثر ج ۲ ص ۲۶۴ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴۳.

الخميس. فطفقت أغدوا لكی أتجهز معهم، فارجع و لم أقض شيئا، فأقول فی نفسی: أنا قادر عليه.

و فی روايه: و أنا أقدر شيئا فی نفسی علی الجهاد، و خفه الجهاد، و أنا فی ذلک أصبوا إلی الظلال و الثمار، و لم يزل يتمادی بی الحال حتی اشتد بالناس الجد، فأصبح رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) غاديا و المسلمون معه يوم الخميس، و لم أقض من جهازی شيئا، فقلت: أتجهز بعده بيوم أو يومين، ثم ألحقهم، فغدوت- بعد أن فصلوا- لأتجهز، فرجعت و لم أقض شيئا.

فلم يزل ذلک يتمادی بی حتی أمعن القوم و أسرعوا، و تفارط الغزو، و هممت أن أرتحل فأدركهم- و ليتنی فعلت!!- فلم يقدر لی ذلک.

فكنت إذا خرجت فی الناس بعد خروج رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله)، فطفت فيهم أحزننی أنی لا- أری إلا رجلا مغموصا عليه بالنفاق، أو رجلا ممن عذر اللّه تعالی من الضعفاء.

و عند عبد الرزاق: و كان جميع من تخلف عن رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) بضعه و ثمانين رجلا- و لم يذكرنی رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) حتی بلغ تبوک.

فقال و هو جالس فی القوم بتبوک: (ما فعل كعب ابن مالک)؟

فقال رجل من بنی سلمه، و فی روايه من قومی- قال محمد بن عمر: هو عبد اللّه بن أنيس السلمی- بفتح اللام- لا الجهنی: يا رسول اللّه حبسه برداه، و نظره فی عطفيه.

فقال معاذ بن جبل- قال محمد بن عمر: و هو أثبت، و يقال: أبو قتاده:

بئس ما قلت! و اللّه يا رسول اللّه، ما علمت عليه إلا خيرا.

فسكت رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

قال كعب بن مالك: فلما بلغنى أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) توجه قافلا حضرنى همى، و طفقت أعد عذرا لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و أهى ء الكلام، و أقول: بما ذا أخرج من سخطه (صلى اللّه عليه و آله) غدا، و استعنت على ذلك بكل ذى رأى من أهلى.

فلما قيل إن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قد أطل قادما زاح عنى الباطل، و عرفت أنى لم أخرج منه أبدا بشى ء فيه كذب، فأجمعت صدقه، و عرفت أنه لا ينجينى منه إلا الصدق.

و أصبح رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قادما، قال ابن سعد: فى رمضان، قال كعب: و كان إذا قدم من سفر لا يقدم إلا فى الضحى، فيبدأ بالمسجد، فيركع فيه ركعتين، ثم يدخل على فاطمه، ثم على أزواجه، فبدأ بالمسجد فركعهما، ثم جلس للناس.

فلما فعل ذلك جاءه المخلفون، فطفقوا يعتذرون إليه، و يحلفون له، و كانوا بضعه و ثمانين رجلا، فقبل منهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) علانيتهم، و بايعهم، و استغفر لهم، و وكل سرائرهم إلى اللّه تعالى. فجئته، فلما سلمت عليه، تبسم تبسم المغضب، فقال: (تعال). فجئت أمشى حتى جلست بين يديه.

و عند ابن عائذ: فاعرض عنه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فقال: يا نبى اللّه، لم تعرض عنى؟ فو اللّه ما نافقت، و لا ارتبت، و لا بدلت.

قال كعب: فقال لى: (ما خلّفك؟ ألم تكن قد ابتعت ظهرك)؟

فقلت: بلى إنى و اللّه يا رسول اللّه لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا

لرأيت أن سأخرج من سخطه بعذر، و لقد أعطيت جدلا، و لكنى- و اللّه- لقد علمت لئن حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عنى ليوشكن اللّه تعالى أن يسخطك علىّ، و لئن حدثتك اليوم حديث صدق تجد علىّ فيه، إنى لأرجو فيه عفو اللّه عنى، لا و اللّه ما كان لى من عذر، و اللّه ما كنت قط أقوى و لا أيسر منى حين تخلفت عنك.

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (أما هذا فقد صدق، فقم حتى يقضى اللّه تعالى فيك ما يشاء).

فقمت، فمضيت و ثار رجال من بنى سلمه فاتبعونى، فقالوا: ما علمناك كنت أذنبت ذنبا قبل هذا، و لقد عجزت أن لا تكون اعتذرت إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بما اعتذر به إليه المخلفون، قد كان كافيك ذنبك استغفار رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لك.

فو اللّه ما زالوا يؤنبونى، حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسى، فقلت: ما كنت لأجمع أمرين: أتخلف عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و أكذبه.

ثم قلت لهم: هل لقى هذا معى أحد؟

قالوا: نعم، رجلان قالا مثل ما قلت، فقيل لهما مثل ما قيل لك.

فقلت: من هما؟

قالوا: مراره بن الربيع العمرى، و هلال بن أميه الواقفى.

و عند ابن أبى حاتم من مرسل الحسن: أن سبب تخلف الأول أنه كان له حائط حين زها، فقال فى نفسه: قد غزوت قبلها فلو أقمت عامى هذا؟!

فلما تذكر ذنبه قال: اللهم أشهدك أنى قد تصدقت به فى سبيلك.

و أن الثانى كان له أهل تفرقوا ثم اجتمعوا فقال: لو أقمت هذا العام

عندهم. فلما تذكر قال: اللهم لک علیّ أن لا أرجع إلی أهلی و لا مالی.

قال کعب: فذکروا رجلین صالحین قد شهدا بدرا فیهما أسوه، فمضیت حین ذکروهما لی.

و نهی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) المسلمین عن کلامنا أیها الثلاثه من بین من تخلف عنه.

فاجتنبنا الناس، و تغیروا لنا. الصحیح من السیره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۲۹ ۲۲۱ الثلاثه الذین خلفوا: ..... ص : ۲۱۵

و عند ابن أبی شیبه: فطفقنا نغدو فی الناس لا یکلمنا أحد، و لا یسلم علینا أحد، و لا یرد علینا سلاما.

و عند عبد الرزاق: و تنکّر لنا الناس حتی ما هم بالذی نعرف، و تنکرت لنا الحیطان حتی ما هی بالتی نعرف. انتهی.

ما من شی ء أهم إلی من أن أموت فلا یصلی علیّ رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، أو یموت فأکون من الناس بتلک المنزله، فلا یکلمنی أحد، و لا یصلی علی حتی تنکرت فی نفسی الأرض حتی ما هی التی أعرف.

فلبثنا علی ذلک خمسین لیله.

فأما صاحبای فاستکانا، و قعدا فی بیتهما یبکیان.

و أما أنا فکنت أشب القوم و أجلدهم، فکنت أخرج فأشهد الصلاه مع المسلمین، و أطوف الأسواق، فلا یکلمنی أحد، و لا یرد علی سلاما و آتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و هو فی مجلسه بعد الصلاه فأسلم علیه، و أقول فی نفسی: هل حرک شفتیه برد السلام علی أم لا؟ ثم أصلی قریبا منه فأسارقه النظر، فإذا أقبلت علی صلاتی أقبل علی، فإذا التفت نحوه أعرض عنی.

حتى إذا طال على ذلك من جفوه الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبى قتاده، و هو ابن عمى. أى أنه من بنى سلمه، و ليس هو ابن عمه أخو أبيه الأقرب، قال كعب: و هو أحب الناس إلى، فسلمت عليه، فو اللّه، ما رد على، فقلت له: يا أبا قتاده، أنشدك باللّه، هل تعلمنى أحب اللّه و رسوله؟

فسكت، فعدت له فنشدته، فسكت [فعدت له فنشدته] فلم يكلمنى، حتى إذا كان فى الثالثه أو الرابعه قال: اللّه و رسوله أعلم.

ففاضت عيناى، و توليت حتى تسورت، قال: فبينما أنا أمشى فى سوق المدينه إذا بنبطى من أنباط الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينه يقول: من يدل على كعب بن مالك؟

فطفق الناس يشيرون له، حتى إذا جاءنى دفع إلىّ كتابا من ملك غسان، و عند ابن أبى شيبه: من بعض من بالشام، كتب إلى كتابا فى سرقه حرير فإذا فيه:

أما بعد، فإنه قد بلغنى أن صاحبك قد جفاك، فأقصاك و لم يجعلك اللّه بدار هوان و لا مضيعه، فإن تك متحولا فالحق بنا نواسيك.

فقلت لما قرأتها: و هذا أيضا من البلاء، قد طمع فىّ أهل الكفر، فتيممت بها التنور فسجرته بها.

و عند ابن عائذ: أنه شكا قدره إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و قال: ما زال إعراضك عنى حتى رغب فىّ أهل الشرك.

قال كعب: حتى إذا مضت أربعون ليله من الخمسين إذا رسول رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يأتينى.

قال محمد بن عمر: و هو خزیمه بن ثابت، و هو الرسول إلی مراره و هلال بذلک.

قال کعب: فقال: إن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یأمرک أن تعتزل امرأتک. أی عمره بنت حمیر بن صخر بن أمیه الأنصاریه أو خیره- بفتح الخاء المعجمه فالتحتانیه.

فقلت: أطلقها، أو ما ذا أفعل؟

قال: لا، بل اعتزلها و لا تقربها، و أرسل إلی صاحبیّ مثل ذلک.

فقلت لامرأتی: الحقی بأهلک، فتکونی عندهم حتی یقضی اللّه فی هذا الأمر.

قال کعب: و جاءت امرأه هلال بن أمیه، أی خوله بنت عاصم لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فقالت: یا رسول اللّه، إن هلال بن أمیه شیخ ضائع لیس له خادم- و عند ابن أبی شیبه: إنه شیخ قد ضعف بصره- انتهی. فهل تکره أن أخدمه؟

قال: (لا، و لکن لا یقربک).

قالت: إنه و اللّه ما به حرکه إلی شی ء!! و اللّه ما زال یبکی منذ کان من أمره ما کان إلی یومه هذا.

قال کعب: فقال لی بعض أهلی: لو استأذنت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی امرأتک کما أذن لهلال بن أمیه أن تخدمه.

فقلت: و اللّه لا أستأذن فیها رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و ما یدرینی ما یقول رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) إذا استأذنته فیها، و أنا رجل شاب.

فلبثت بعد ذلک عشر لیال، حتی کملت لنا خمسون لیله، من حین نهی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عن کلامنا.

و عند عبد الرزاق: و کانت توبتنا نزلت علی النبی (صلی اللّه علیه و آله) ثلث اللیل.

فقالت أم سلمه: یا نبی اللّه ألا نبشر کعب بن مالک؟

قال: إذا یحطمکم الناس و یمنعونکم النوم سائر اللیله.

قال: و کانت أم سلمه تجیئه فی ثانی عشره بأمری، فلما صلیت الفجر صبح خمسین لیله، و أنا علی ظهر بیت من بیوتنا، فبینا أنا جالس علی الحال الذی ذکره اللّه تعالی قد ضاقت علی نفسی و ضاقت علی الأرض بما رحبت، سمعت صوتا صارخا أو فی علی جبل سلع، یقول بأعلی صوته: یا کعب بن مالک، أبشر.

و عند محمد بن عمر: أن الذی أوفی علی سلع أبو بکر الصدیق فصاح:

قد تاب اللّه- تعالی- علی کعب، یا کعب: أبشر.

و عند ابن عقبه: أن رجلین سعیا یریدان کعبا یبشرانه، فسبق أحدهما، فارتقی المسبوق علی سلع فصاح: یا کعب، أبشر بتوبه اللّه تعالی و قد أنزل اللّه- تعالی- عز و جل فیکم القرآن، و زعموا أن اللذین سعیاهما: أبو بکر و عمر.

قال کعب: فخررت ساجدا أبکی فرحا بالتوبه، و عرفت أن قد جاء فرج، و آذن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بتوبه اللّه تعالی علینا حین صلی صلاه الفجر، فذهب الناس یبشروننا، و ذهب قبل صاحبیّ مبشرون، و رکض إلیّ رجل علی فرس- و عند محمد بن عمر: هو الزبیر بن العوام.

قال کعب: و سعى ساع من أسلم حتى أوفى على الجبل، و عند محمد بن عمر: أنه حمزه بن عمرو الأسلمى.

قال کعب: و کان الصوت أسرع من الفرس، فلما جاءنى الذى سمعت صوته، و هو حمزه الأسلمى يبشرنى، نزعت له ثوبىّ فکسوته إياهما ببشراه، و اللّه ما أملک غيرهما يومئذ. و استعرت ثوبين من أبى قتاده- كما عند محمد بن عمر- فلبستهما.

قال: و کان الذى بشر هلال بن أميه بتوبته سعيد بن زيد، فما ظننت أنه يرفع رأسه حتى تخرج نفسه، أى من الجهد، فقد کان امتنع عن الطعام حتى کان يواصل الأيام صياما لا يفتر عن البكاء، و کان الذى بشر مراره بن الربيع بتوبته سلكان بن سلامه أو سلامه بن وقش.

قال کعب: و انطلقت إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فتلقانى بالتوبه، يقولون: لتهنک توبه اللّه تعالى عليک.

قال کعب: حتى دخلت المسجد، فإذا برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) جالس حوله الناس، فقام إلىّ طلحه بن عبيد اللّه يهرول حتى صافحنى و هنأنى. و اللّه ما قام إلى رجل من المهاجرين غيره، و لا أنساها لطلحه.

قال کعب: فلما سلمت على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و هو يبرق وجهه من السرور: [أبشر بخير يوم مرّ عليک منذ ولدتک أمک].

فقلت: يا رسول اللّه، أمن عندک أم من عند اللّه؟

قال: (لا بل من عند اللّه، إنکم صدقتم اللّه فصدقکم اللّه).

و کان رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إذا سر استنار وجهه کأنه قطعه

قمر، و كنا نعرف ذلك منه.

فلما جلست بين يديه قلت: يا رسول اللّه، إن من توبتى أن أنخلع من مالى كله صدقه إلى اللّه تعالى و إلى رسوله (صلى اللّه عليه و آله).

قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك).

قلت: نصفه؟

قال: (لا).

قلت: ثلثه؟

قال: (نعم).

قلت: فإنى أمسك سهمى الذى بخيبر.

و قلت: يا رسول اللّه، إنما نجانى اللّه تعالى بالصدق، و إن من توبتى ألّا أحدث إلا صدقا ما بقيت، فو اللّه ما أعلم أحدا من المسلمين أبلاه اللّه تعالى فى صدق الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أحسن مما أبلانى، ما تعمدت منذ ذكرت ذلك لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلى يومى هذا كذبا، و إنى لأرجوا أن يحفظنى اللّه تعالى فيما بقيت.

فأنزل اللّه تبارك و تعالى على رسوله (صلى اللّه عليه و آله): لَقَدْ تابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَ الْمُهاجِرِينَ وَ الْأَنْصارِ إلى قوله: وَ كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ (۱)، فو اللّه ما أنعم اللّه على من نعمه- بعد أن هدانى للإسلام- أعظم فى نفسى من صدقى لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أن لا أكون كذبته فأهلك كما هلك

۱- الآيتان ۱۱۷ و ۱۱۹ من سوره التوبه.

الـذين كـذبوا، فإن اللّه تعالى قال فی الذين كذبوا حين أنزل الوحی شـر ما قال لأحد، فقال تبارک و تعالی: سَـيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ إلی قوله: فَإِنَّ اللَّهَ لا يَرْضى عَنِ الْقَوْمِ الْفاسِقِينَ (۱).

قال كعب: و كنا قـد تخلفنا أيها الثلاثه عن أمر أولئک الذين قبل منهم رسول اللّه (صـلی اللّه عليه و آله) حين حلفوا له، فبايعهم و استغفر لهم، و أرجأ رسول اللّه (صـلی اللّه عليه و آله) أمرنا حتی قضـی اللّه سبحانه و تعالی فيه بذلک، قال اللّه تعالى: وَ عَلَى الثَّلاثَـهِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذا ضـاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ وَ ضاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُـهُمْ وَ ظَنُّوا أَنْ لا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (۲) و ليس الـذی ذكر اللّه ممـا خلفنا عن الغزو، و إنما تحليفه إيانا، و إرجاؤه أمرنا عمن حلف له و اعتذر إليه، فقبل منه (۳).

۱- الآيتان ۹۵ و ۹۶ من سوره التوبه.

۲- الآيه ۱۱۸ من سوره التوبه.

۳- الحديث السابق ذكره بطوله فی سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۳- ۴۷۸ و النص له، و فی الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۷- ۲۸۹ عن عبـد الرزاق، و ابن أبی شـيبه، و ابن جرير، و أحمـد، و البخاری، و مسـلم، و ابن المنذر، و ابن أبی حاتم، و ابن حبان، و ابن مردويه، و البيهقی. و راجع: الديباج علی مسـلم ج ۶ ص ۱۱۵ و صحيح البخاری ج ۵ ص ۱۳۵ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۵۱ و صحيح مسلم ج ۸ ص ۱۱۲ و السنن الكبرى للنسائی ج ۶ ص ۳۶۱ و جامع البيان للطبری ج ۱۱ ص ۸۳ و تفسير ابن أبی حاتم ج ۶ ص ۱۹۰۳ و الجامع لأحكام القرآن ج ۸ ص ۲۸۲.

و عن کعب بن مالک قال: لما نزلت توبتی قبلت ید رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) (۱).

و فی نص آخر: قبلت یده و رکبتیه (۲).

و نقول:

خلفوا أم تخلفوا؟!:

إننا قبل أن ندخل فی مناقشه النص أو النصوص المتقدمه نحب أن نشیر إلی أن التعبیر القرآنی عن الذین لم یسیروا إلی تبوک قد جاء بصیغه (خلفوا) المبنی للمجهول. أی الذین ترکوا و خلفهم المسلمون وراء ظهورهم، و ساروا للجهاد فی سبیل اللّه. ربما یشیر إلی أن مخالفتهم لأمر النبی (صلی اللّه علیه و آله) دعت المسلمین إلی ترکهم، و الإنفصال عنهم، و مواصله سیرهم إلی اللّه تعالی بدونهم ..

هذا و قد فسر الأئمه الطاهرون: زین العابدین، و الباقر، و الصادق، و الکاظم (علیهم السلام) بأنهم الثلاثه الذین خالفوا، أو قرأوها قراءه تفسیریه کذلک (۳). فراجع.

۱- سبل الهدی الرشاد ج ۵ ص ۴۷۸ عن ابن عساکر، و کنز العمال ج ۱۳ ص ۵۸۱ و تاریخ مدینه دمشق ج ۵۰ ص ۲۰.
۲- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۹ عن أبی الشیخ، و ابن مردویه.
۳- فتح القدیر للشوکانی ج ۲ ص ۴۱۳ و البرهان (تفسیر) ج ۲ ص ۶۹ عن تفسیر القمی، و الکلینی، و نور الثقلین ج ۲ ص ۲۷۸ عن مجمع البیان.

و بعد ما تقدم نقول:

كنا قد ذكرنا فى حديثنا عن غزوه بنى قريظه فى فصل: (فشل المفاوضات و خيانه أبى لبابه) .. حديث خيانه أبى لبابه، و ارتباطه إلى ساريه من سوارى المسجد النبوى، حتى أطلق النبى (صلى اللّه عليه و آله) سراحه بعد نزول الآيات فى حقه .. و أثبتنا أنه حديث غير دقيق، بل هو فى أكثره مكذوب و مختلق ..

و حيث إنهم قد ذكروا عنه هذا الأمر فى غزوه تبوك، فلا محيص عن العوده للإشاره إلى بعض ما يفيد فى جلاء الحقيقه، فنسجل مع مراعاه الإختصار الشديد ما يلى:

خلطوا عملا صالحا و آخر سيئا:

إن قوله تعالى: خَلَطُوا عَمَلًا صالِحاً وَ آخَرَ سَيِّئاً (۱) لا ينطبق على قصه أبى لبابه و أصحابه، لأن المفروض: أن ما صدر منهم هو التخلف عن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ثم الإعتراف بالذنب، و الآيه لم تصرح بتوبته.

و إذا كان قد تاب فعلا فإن الآيه تقول: إن التوبه إنما تعقبت العمل الصالح و السى ء اللذين اختلطا. و بدون ذلك فلا يوجد إلا عمل سى ء، و اعتبار التوبه هى العمل الصالح غير ظاهر.

بل قد روى: أن هذه الآيه نزلت فى حق الذى تكلم فى حق القراء بما لا

۱- الآيه ۱۰۲ من سوره التوبه.

یلیق، فشکاه عمر بن الخطاب إلی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، و لعل ذلک قد جری فی غزوه تبوک أیضا (۱).

و قیل: نزلت فی عبد اللّه بن أبی (۲).

و فی نص آخر: أنها نزلت فی رجل من المنافقین قال: یحدثنا محمد أن ناقه فلان بوادی کذا فی یوم کذا و کذا، و ما یدریه بالغیب؟! (۳).

و فی نص آخر: أنها نزلت فی بعض المنافقین فی تبوک (۴).

خذ من أموالهم صدقه:

و عن آیه خذ من أموالهم صدقه تطهرهم و تزکیهم نقول:

روی عن الإمام الباقر (علیه السلام): أنها نزلت فی شهر رمضان فأمر (صلی اللّه علیه و آله) منادیه فنادی فی الناس: إن اللّه فرض علیکم الزکاه کما فرض علیکم الصلاه (۵).

۱- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ عن أبی نعیم فی حلیه الأولیاء، و ابن جریر، و ابن أبی حاتم، و أبی الشیخ، و ابن مردویه. و راجع المصادر فی الهوامش السابقه.

۲- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ عن ابن المنذر، و ابن أبی حاتم، و العقیلی فی الضعفاء، و أبی الشیخ، و ابن مردویه، و الخطیب فی رواه مالک.

۳- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ عن ابن أبی شیبه، و ابن المنذر، و ابن أبی حاتم، و أبی الشیخ، و البحار ج ۲۱ ص ۱۹۷ و تفسیر مجمع البیان ج ۵ ص ۸۲ و تفسیر مجاهد ج ۱ ص ۲۸۳ و جامع البیان للطبری ج ۱۰ ص ۲۲۱ و تفسیر ابن أبی حاتم ج ۶ ص ۱۸۳۰ و تفسیر الثعلبی ج ۵ ص ۶۵ و زاد المسیر ج ۳ ص ۳۱۵.

۴- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۵۴ عن ابن المنذر، و ابن ابی حاتم، و أبی الشیخ، عن قتاده.

۵- الکافی ج ۳ ص ۴۹۷ و موسوعه أحادیث أهل البیت (علیهم السلام) للشیخ هادی النجفی ج ۸ ص ۴۶۹ و میزان الحکمه ج ۲ ص ۱۵۹۴ و نهج السعاده ج ۸ ص ۶۴ و التفسیر الأصفی ج ۱ ص ۴۸۸ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۳۷۱ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۲۶۰ و تفسیر المیزان ج ۹ ص ۳۸۴ و منتقی الجمان ج ۲ ص ۳۵۸ و تفسیر البرهان ج ۲ ص ۱۵۶ و ذخیره المعاد (ط. ق) ج ۱ ق ۳ ص ۴۱۸.

و هذا معناه- إن كانت الآيه تعنى أبا لبابه-: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لم يقبل من أبى لبابه و من معه أموالهم كصدقات، و إنما أخذ منهم زكاه أموالهم ..

مع ملاحظه أننا قـد قلنا فيما سـبق: إن الزكاه قد فرضت قبل ذلك فى مكه، فتكون هذه الآيه قد جاءت لتمنع من أخذ غير الزكاه المفروضه قبل ذلك، إما إرفاقا بهم، و إما للإشاره إلى عدم خلوص نيتهم فى هذا العطاء ..

إختلاف الروايات:

و قد ذكرنا فى حديثنا عن غزوه بنى قريظه طائفه من تناقضات و اختلاف الروايات فيما يرتبط بقصه أبى لبابه.

و نشير هنا أيضا إلى: أن هذه التناقضات ظاهره أيضا بين الروايات التى تدّعى أن ما جرى قد كان فى غزوه تبوك، و كمثال على ذلك نذكر:

أن الروايه المتقدمه عن ابن عباس تقول: إن سبعه ارتبطوا فى المسجد، معلنين توبتهم، و إن المتخلفين كانوا عشره.

و لكن روايه أخرى عن ابن عباس تقول: إن المتخلفين كانوا ثلاثه،

و هم الذین ارتبطوا أنفسهم فی سواری المسجد و بقی ثلاثه (۱).

و فی نص آخر عن ابن زید: أن الذین ربطوا أنفسهم کانوا ثمانیه (۲).

و فی حدیث قتاده: إن المجموع کان سبعه، و الذین ارتبطوا بالسواری کانوا أربعه (۳).

و فی حدیث عن جابر: إن المتخلفین کانوا سته (۴).

اختلاف الروایات فی الثلاثه الذین خلفوا:

و عن مقدار المده التی أرجئ إلیها الثلاثه الذین خلفوا تقول روایه تقدمت: إنها سنه.

لکن روایه أخری تقول: إنهم أرجئوا أربعین یوما (۵).

۱- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۳ عن ابن جریر، و ابن أبی حاتم، و ابن مردویه، و راجع: زبده البیان ص ۱۸۴ و تخریج الأحادیث و الآثار ج ۲ ص ۹۷ و تفسیر الکبیر للرازی ج ۱۶ ص ۱۷۵.

۲- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۳ عن ابن أبی حاتم، و تفسیر الآلوسی ج ۱۱ ص ۱۲ و الجامع لأحکام القرآن ج ۸ ص ۲۴۲.

۳- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۳ عن ابن أبی حاتم، و أبی الشیخ، و تفسیر ابن أبی حاتم ج ۶ ص ۱۸۷۳ و ۱۸۷۵ و تفسیر الثعلبی ج ۵ ص ۸۹.

۴- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۳ عن أبی نعیم فی المعرفه، و ابن عساکر، و ابن منده، و أبی الشیخ. و راجع: لباب النقول (ط دار إحیاء العلوم) ص ۱۲۴ و (ط دار الکتب العلمیه) ص ۱۱۱.

۵- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۷۳ عن أبی الشیخ، و ابن منده، و ابن عساکر، و أبی نعیم فی معرفه الصحابه، و تاریخ مدینه دمشق ج ۵۰ ص ۱۹۶.

و روایه کعب بن مالک الطویله تقول: إنهم بقوا خمسین لیله (۱).

و عن أسمائهم نقول:

قیل: إن الثلاثه الذین لم یربطوا أنفسهم إلی سوار المسجد، فنزلت فیهم الآیه هم: کعب بن مالک، و مراره بن الربیع، و هلال بن أمیه (۲).

و فی نص آخر: هم عثمان و صاحباه (۳).

و عن صفوان، قال أبو عبد اللّه (علیه السلام): کان أبو لبابه أحدهم (۴).

۱- عمده القاری ج ۱۸ ص ۲۷۹.

۲- تفسیر العیاشی ج ۲ ص ۱۱۵ و تفسیر البرهان ج ۲ ص ۱۶۹ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۶- ۲۸۹ عن ابن جریر، و ابن المنذر، و أبی الشیخ، و ابن منده، و ابن مردویه، و ابن عساکر، و عن تفسیر القمی ج ۱ ص ۲۹۶ و ۲۹۷ و حواشی الشروانی ج ۷ ص ۴۵۵ و البحار ج ۲۱ ص ۲۰۴ و ۲۱۹ و عمده القاری ج ۱۳ ص ۲۱۱ و ج ۱۷ ص ۱۰۲ و ج ۱۸ ص ۲۷۸ و ج ۲۲ ص ۱۴۴ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۳۸۶ و ۳۸۷ و تفسیر السمرقندی ج ۲ ص ۹۳ و جامع البیان للطبری ج ۱۱ ص ۷۸ و تفسیر غریب القرآن للطریحی ص ۱۴۳ و تفسیر مجمع البیان ج ۵ ص ۱۳۷ و تفسیر جوامع الجامع ج ۲ ص ۱۰۲ و الإستیعاب (ط دار الجیل) ج ۴ ص ۱۵۴۲ تحفه الأحوذی ج ۸ ص ۴۰۴.

۳- الکافی ج ۸ ص ۳۷۷ و البحار ج ۲۱ ص ۲۳۷ و ج ۸۹ ص ۵۸ و تفسیر العیاشی ج ۲ ص ۱۱۵ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۲۷۸ و البرهان فی تفسیر القرآن ج ۲ ص ۱۶۹.

۴- البحار ج ۲۱ ص ۲۳۷ و تفسیر العیاشی ج ۲ ص ۱۱۶ و تفسیر نور الثقلین ج ۲ ص ۲۷۸.

هل كفر المتخلفون؟!؟:

و قد ذكرت الروايات المتقدمه: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) أرسل إلى المتخلفين، و هم: كعب بن مالك، و هلال بن أميه، و مراره بن الربيع يأمرهم باعتزال نسائهم .. فهل هذا لمجرد التضييق عليهم، أم أن ما فعلوه.

قد أظهر ردتهم عن الإسلام، و لا يصح نكاح المرتد، بل لا بد لزوجته من أن تعتد منه؟!

ألا نبشر كعب بن مالك؟!؟:

و يستوقفنا هنا أيضا ما زعمته روايه كعب: من أن براءتهم قد نزلت فى الثلث الأخير من الليل، فقالت أم سلمه: ألا نبشر كعب بن مالك؟

فقال (صلى اللّه عليه و آله): إذن يحطمكم الناس، و يمنعونكم النوم سائر الليله ..

و هذا غير مقبول أيضا:

أولا: لما ذا اهتمت أم سلمه بخصوص كعب بن مالك، و أهملت رفيقيه، فإن كان قريبا لها فذلك لا يمنع من تبشير سواه، و قد تقدم: أنها هى التى يزعمون أنها بشرت أبا لبابه حين ربط نفسه فى المسجد فى قصه بنى قريظه ..

ثانيا: هل يصح إبقاء إنسان مسلم رهن العذاب و لو نفسيا لمجرد الخوف من اجتماع الناس و منعهم المبشر من إكمال نومته تلك الليله؟!

لم يعاتب اللّه أحدا تخلف عن بدر:

زعم كعب بن مالك: أن اللّه لم يعاتب أحدا تخلف عن بدر.

و إنما يريـد بكلامه هـذا: أن يعذر نفسه، و يحفظ ماء وجهه فى تخلفه عن ذلك المشـهد العظيم .. بل هو يحاول أن يفضل بيعه العقبه عليها ..

و نقول:

۱- إن عدم لوم اللّه لهم لا يعنى أن ما فعلوه كان مقبولا، فإن نفس عدم اسـتجابتهم لدعوه رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) لهم للمسير معه خذلان عظيم. و عدم عتاب اللّه تعالى لهم إنما هو بفضل منه، و رحمه.

۲- إن اللّه تبارك و تعالى قـد عاب على من تخلف عن بدر تخلفهم، فقال: كَما أَخْرَجَکَ رَبُّکَ مِنْ بَيْتِکَ بِالْحَقِّ وَ إِنَّ فَرِيقاً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَکارِهُونَ يُجادِلُونَکَ فِي الْحَقِّ بَعْدَ ما تَبَيَّنَ کَأَنَّما يُساقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ (۱).

و فى هذا الكلام لوم و تقريع ظاهر، فلما ذا يحاول كعب أن ينكره؟!

۳- أما تفضـيل بيعه العقبه على غزوه بـدر فهو غير مسـموع، لأن الذين شـهدوا العقبه، قد أعطوا العهد و الميثاق، و التزموا بنصـره النبى (صلى اللّه عليه و آله)، و بايعوه على ذلك .. فمن وفى منهم فله أجره و منزلته عند اللّه بوفائه، لا بنفس بيعته. و من قعد عن نصرته، و نكث بعهده جوزى بفعله ..

و أما قبل حضور وقت النصر، فإن للبيعه فضلها، من حيث تضمنها لدرجه من الطمأنينه و التأييد.

أما الـذين شـهدوا بـدرا، فالـذين جاهـدوا منهم بأموالهم و أنفسـهم و استشـهدوا، قـد وفوا بعهدهم، و عقدهم و بيعتهم، و من لم يستشهد فلا بد من الإنتظار إلى الأخير لنرى ما تكون نهايته، و إلى ما يؤول إليه أمره ..

۱- الآيتان ۵ و ۶ من سوره الأنفال.

و لا ينفع تبجح كعب بن مالك بنفس البيعه، فإن الأمور مرهونه بخواتيمها، فضلا عن أن الوفاء بالبيعه لا يكفى فيه الحضور فى المشاهد المتعاقبه، بل لا بد من صدق الجهاد فيها، و صحه النيه، و عدم الفرار من الزحف فى أحد، و خيبر، و قريظه، و حنين، و غير ذلك.

و ليس لأحد ان يفضل مقاما على مقام، و مشهدا على مشهد من عند نفسه، و لغايات شخصيه .. بل لا بد أن يقدم الشاهد على ذلك من القرآن و السنه الشريفه.

مبررات المتخلفين:

لقد ساق كعب الكثير من العبارات التى تشير إلى وجود مثبطات له و لغيره من المسلمين عن ذلك المسير، مثل: الحر الشديد، و أنه استقبل سفرا بعيدا، و مفازا، و عددا كثيرا، و أن المسلمين الذين كانوا يريدون السفر كثيرون. و أن الثمار طابت، و الناس خارفون فى نخيلهم، و أنه يصبو للظلال و الثمار.

غير أننا نقول:

إن ذلك لو صح، و لم يكن السبب فى تخلفه هو ضعف الإيمان، فقد كان يجب أن يؤثر على عزيمه الثلاثين ألفا الباقين الذين نفروا مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله). فلما ذا لم يؤثر ذلك إلا على جماعه يبالغون فى تصغير حجمها حتى ادّعى بعضهم: أن مجموعها يصل إلى بضعه و ثمانين شخصا حسب زعمهم؟!

على أن ذلك لو صح أيضا لكان يجب أن نجد و لو واحدا من هؤلاء

الناس يذكر ذلك لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و يطلب منه تأجيل مسيره، أو التفكير فى حل لهذه المشكله ..

كما أنه (صلى اللّه عليه و آله) كان أرأف و أرحم بالمسلمين منهم بأنفسهم، فلما ذا لم يلاحظ ذلك، و لا سيما مع شده الحر، و بعد الشقه، و ما إلى ذلك من اعتبارات؟!

و قد صرح القرآن بهذه الحقيقه، حين قال: لَقَدْ جاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ ما عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُفٌ رَحِيمٌ (۱)،

يضاف إلى ذلك: أن اللّه تعالى هو أرحم الراحمين، فلما ذا لم يعفهم من ذلك المسير رحمه، و هو تعالى يعلم واقع حالهم. مع العلم بأن المنافع التى سيجنونها منه، لا قيمه لها فى قبال الضرر الذى سينا لهم بسببه؟!

إن ذلك كله يوضح: أن كلام كعب غير صحيح، و أن الحقيقه هى تلك التى أظهرها كعب بن مالك نفسه فى بعض كلماته المتقدمه حيث قال:

(فكنت إذا خرجت فى الناس، بعد خروج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فطفت فيهم أحزننى أنى لا أرى إلا رجلا مغموصا عليه بالنفاق، أو رجلا ممن عذر اللّه تعالى من الضعفاء).

حبسه برداه، و نظره فى عطفيه:

و قد ظهر من سكوت النبى (صلى اللّه عليه و آله) عن ذلك الرجل الذى تناول كعب بن مالك بقوله: (حبسه برداه و نظره فى عطفيه) أن النبى

۱- الآيه ۱۲۸ من سوره التوبه.

(صلى اللّه عليه و آله) لم ير فى كلام هذا الرجل ما يوجب الإعتراض، و أنه لم يعتبر ذلك من مفردات الغيبه المحرمه .. كما أنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يؤيد معاذ بن جبل فى دفاعه، فدل ذلك على جواز غيبه كعب، و إنما تجوز غيبه الفاسق فيما تجاهر به على الأقل ..

على أن دفاع معاذ لا فائده فيه، فإن معاذا لم يبرئ كعبا مما قاله ذلك الرجل، لأن معاذا لم يزد على ادّعاء أنه لا يعرف عن كعب شيئا ..

الصدق و الكذب فى كلام كعب بن مالك:

إن النص المتقدم رواه لنا كعب بن مالك عن نفسه، و لا نستطيع أن نؤكد صحه جميع ما ورد فيه، لا لأجل قوه احتمال: أنه يريد أن يجر النار إلى قرصه، مع ظهور حرصه فى مختلف الفقرات على التأكيد على براءته من النفاق، مع اعترافه بأنه يرى من المتخلفين إلا من كان منافقا باستثناء الضعفاء ..

بل لأننا وجدناه، يصرح: بأنه كان مهتما بتبرئه نفسه و لو بصنع كذبه حتى على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) .. و إنه لم يتراجع عنها إلا خوفا من أن يفضحها النبى (صلى اللّه عليه و آله) الذى كان يعلم بالغيب، لأنه لو كذب عليه ليرضى عنه ليوشكن اللّه تعالى أن يسخطه عليه، بإعلامه بكذبه عليه ..

غير أن ثمه استثناء كان الناس يعرفونه، و هو أنه (صلى اللّه عليه و آله) لم يكن يصرح بنفاق أهل النفاق، إذ ليس للنبى (صلى اللّه عليه و آله) أن يفعل ذلك. بل يجب أن يعاملهم وفق ظاهر حالهم ..

و قد صرح (صلى اللّه عليه و آله) بذلك، كما ذكره كعب نفسه فى

الحديث المتقدم- حيث نقل عنه أنه حين اعتذر له المخلفون (قبل منهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) علانيتهم، و بايعهم، و استغفر لهم، و وكل سرائرهم إلى اللّه تعالى ..).

و لذلک يدّعى كعب: أنه قال للنبى (صلى اللّه عليه و آله): (ما نافقت، و لا بدلت، و لا ارتبت).

مفارقه مرفوضه:

و قد اتهم كعب بن مالک النبى (صلى اللّه عليه و آله) بأمر خطير، و ارتكاب مفارقه غير مقبوله فى تعامله مع المخلفين، حيث ذكر: أن المخلفين جاؤوا إليه (صلى اللّه عليه و آله)، فاعتذروا، فقبل منهم علانيتهم.

و بايعهم، و وكل سرائرهم إلى اللّه تعالى ..

و لكنه حين جاءه كعب بن مالک. و قدم له عذره، فإنه بالرغم من أن النبى (صلى اللّه عليه و آله)، قد صدقه، فإنه لم يقبل منه علانيته، و لا بايعه، و لا استغفر له، بل قال له: (.. فقم حتى يقضى اللّه تعالى فيک ما يشاء).

فإن كان المخلفون قد كذبوا فيما اعتذروا به، و صدق كعب، فهل يكون جزاء الصدق و الصادق التضييق و المعاناه، و جزاء الكذب و الكاذب الرفق و المحاباه؟!

و لما ذا يدفعه النبى (صلى اللّه عليه و آله) بتعامله معه إلى أن يندم على صدقه، و تحدثه نفسه باللجوء إلى الكذب؟!

و لما ذا ينهى النبى (صلى اللّه عليه و آله) الناس عن كلام هؤلاء الثلاثه الذين صدقوا، دون سواهم ممن كذب و نافق؟!

إلاـ إذا كـان كعب يريـد بـذلك أن يقـول: إن المنـافق كـان يعامـل بظـاهره، و توكـل سـريرته إلى خـالقه- و أمـا هو فليس من المنافقين، و لذا لم يكتف منه بالظاهر حتى يكون اللّه تعالى هو الذى يحكم فيه.

و فى هذا من مدح النفس و تزكيتها ما لا يخفى ..

الثلاثه لم يتوبوا:

ثم إن الآيه الشـريفه تقول: .. وَ عَلَى الثَّلاثَهِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذا ضاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِما رَحُبَتْ وَ ضاقَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُـهُمْ وَ ظَنُّوا أَنْ لا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ (۱).

و قـد زعموا: أن هـذه الآيه قـد دلت على توبه الثلاثه، و على قبولها من اللّه تبارك و تعالى، و قد تقدم ذلك فى روايه كعب بن مالك أيضا ..

غير أننا نقول:

إن الآيه الشـريفه لا تـدل على توبتهم و لا على قبولها، بل هى و سابقتها قـد دلتا على أن اللّه تعالى قـد عاد على النبى (صـلى اللّه عليه و آله) بالرحمه، كما عاد على المهاجرين و الأنصار بها، فـذكر النبى (صـلى اللّه عليه و آله) فى الآيه الأولى تشـريفا للأمه و تكريما للرسول ليفيـد أنه (صـلى اللّه عليه و آله) هو الواسـطه فى نزول الخير و البركات على أمته، ثم ذكر فى الآيه الثانيه الثلاثه الـذين خلفوا، و أنه قـد تـاب عليهم أى رجع عليهم برحمه الهـدايه إلى الخير، لكى يهتـدوا بها إلى الإسـتغفار و التوبه، فإذا فعلوا ذلك قبل توبتهم و عاد

۱- الآيه ۱۱۸ من سوره التوبه.

عليهم بغفران ذنوبهم.

أى أن الآيه تقول: إن اللّه تاب على الثلاثه. أى عاد إليهم برحمه الهدايه للإستغفار، لكى يتوبوا، لكنه لم يبين لنا هل تابوا فعلا أم لا .. بل اكتفى بقوله: ثُمَّ تابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا (۱) كما أنه لم بيّن أنه قبل توبتهم أم لم يقبلها.

و قد ادّعى كعب بن مالك: أنه فعل ذلك، و ادّعى أيضا: أن اللّه قد قبل توبته.

و لكننا نشك فى صحه قوله، إذ لو كان قد تاب فعلا، و كان اللّه قد قبل توبته لجاءت الآيه هكذا: ثم تاب عليهم ليتوبوا، فلما تابوا قبل توبتهم ..

و لكن اللّه لم يقل ذلك.

بل قد وجدنا فى كلمات كعب المتقدمه ما يدل على خلاف ذلك.

و قد روى عن الإمام أبى جعفر الصادق (عليه السلام) أيضا قوله: أقالهم، فو اللّه ما تابوا (۲).

لا يثق بما يختاره له النبى صلّى اللّه عليه و آله:

و قد رفض كعب من مالك أن يستأذن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى أمر امرأته، لأنه لا يدرى ما يقول إذا استأذنه .. و هو رجل شاب.

أى أنه يخشى أن يأمره بما لا يتوافق مع ميوله و غرائزه، كشاب، و كأنه يرى أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد لا يراعى حاله، و حاجاته، و مصلحته،

۱- الآيه ۱۱۸ من سوره التوبه.

۲- البحار ج ۲۱ ص ۲۳۷ و البرهان (تفسير) ج ۲ ص ۱۶۹ و نور الثقلين ج ۲ ص ۲۷۸ و تفسير العياشى ج ۲ ص ۱۱۶.

فآثر أن یبقی فی دائره الجهل بما یریده الرسول، و لا یعرض نفسه لاحتمالات لا یرید أن یعرض نفسه لها ..

و هذا یشیر إلی ضعف ثقته بما یختاره اللّه و رسوله له، و إبائه عن القبول به، و یشیر أیضا إلی أن نفسه أحب إلیه من کل شی ء حتی من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) ..

و هذا یدعونا إلی عدم الوثوق بما زعمه من نم علی ما فرط منه لقوه احتمال أنه کان یرید أن تأتی الأمور کلها موافقه لأهوائه و ما تشتهیه نفسه، و لعل ما یظهره من توبه إنما هو للتخلص من سلبیات نبذ الناس له، و حرمانه مما کان یطمح للحصول علیه، و الوصول إلیه فی الظروف العادیه ..

فإن قلت: لعل مراده أن الأمر قد جاء باعتزال امرأته هو و صاحباه، فألحقها بأهلها، ثم إن امرأه هلال بن أمیه استأذنت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی البقاء لخدمته فأذن لها.

فقال لکعب بعض أهله: استأذن رسول اللّه فی امرأتک. أی أن ترجع إلیک لتکون عندک للخدمه کامرأه هلال بن أمیه.

فقال: لا أستأذن فیها، و لا أدری إن کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یجیبنی علی ما أطلب أم لا؟! و کیف یجیبنی إلی استخدام امرأتی و أنا رجل شاب أقدر علی خدمه نفسی، بینما هلال بن أمیه شیخ ضعیف البصر؟!

قلنا: إن هذا الوجه و إن کان محتملا، فإنه لا یمنع من احتمال الوجه الذی ذکرناه آنفا .. و ذلک یمنع من الوثوق بنزاهه الرجل کما هو ظاهر ..

لما ذا کعب دون سواه؟!:

و اللافت هنا: أن الصائح یوفی علی سلع، و یصرخ بأعلی صوته بالبشاره لکعب، و لا یـذکر الرجلین الآخرین، فما هذا الإهتمام بکعب دون سواه؟!

و لما ذا لا تکون البشاره للثلاثه فی نداء واحد؟!

و ما هذه العظمه و الأهمیه لکعب، حتی جعلت أبا بکر یصرخ بالبشاره له، بل لعل عمر قد شارک أبا بکر فی ذلک أیضا؟!

یوم التوبه خیر یوم:

قال الصالحی الشامی:

استشـکل إطلاق قوله (صـلی اللّه علیه و آله): (أبشـر بخیر یوم مر علیک منـذ ولـدتک أمک) بیوم إسـلامه، فإنه مر علیه بعد أن ولدته أمه، و هو خیر ما مر، فقیل: هو مستثنی تقدیرا، و إن لم ینطق به لعدم خفائه.

قال الحافظ (یعنی العسـقلانی): (و الأحسن فی الجواب أن یوم توبته یکمل یوم إسـلامه، فیوم إسـلامه بدایه سعادته، و یوم توبته مکمل لها، فهو خیر من جمیع أیامه.

و إن کان یوم إسلامه خیرها، فیوم توبته المضاف إلی إسلامه خیر من یوم إسلامه المجرد عنها) (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۸۱ و ۴۸۲.

و نقول:

إن هـذا الـذنب العظيم الذی أوجب ردته عن الإسـلام، فيوم توبته منه خير يوم، لأن توبته كانت السـبب فی نجاته من الخلود فی النار مع الكافرين و المشركين الذين جحدوا بآيات اللّه، و عصوا رسوله ..

و لا خير فی يوم إسلام تعقبه الرده ..

و لعل هذا هو المراد بكلام الحافظ المذكور أخيرا ..

كعب لا يملک إلا ثوبيه:

و قد زعم كعب: أنه أعطی ثوبيه لمن بشره بتوبه اللّه عليه، و قال (و اللّه ما أملک غيرهما يومئذ، و استعار ثوبين من أبی قتاده).

و نقول:

إن هذا قد لا ينسـجم مع قوله حين مسـيرهم إلی تبوک: (إنی لم أكن قط أقوی، و لا أيسـر منی حين تخلفت عنه تلک الغزوه. و اللّه ما اجتمعت عندی قبله راحلتان قط حتی جمعتهما فی تلک الغزوه).

و قال للنبی (صلی اللّه عليه و آله): (و اللّه ما كنت قط أقوی و لا أيسر منی حين تخلفت عنک).

فهل عاد فأنفق ذلک كله فی تلک الأيام اليسيره، حتی لم يبق معه سوی ثوبيه اللذين يلبسهما؟!

و مما يزيـد ريبنا فی مقولات كعب: أنه هو نفسه يعود فيـدّعی أنه عرض علی رسول اللّه أن يتصدق بجميع ماله، ثم بنصـفه، فلم يقبل منه، ثم قبل منه أن يتصدق بثلث ماله، فمن أين جاءه المال، إذا كان قد استعار ثوبين

من أبى قتاده ليلبسهما، بعد أن أعطى ثوبيه للبشير.

أمن عندک؟! أم من عند اللّه؟!:

و لا نستطيع أن نغض الطرف عن قول كعب للنبى (صلى اللّه عليه و آله) حين بشره (صلى اللّه عليه و آله) بخير يوم مرّ عليه: أمن عندک؟ أم من عند اللّه؟! فإنه يتضـمن اتهاما للنبى (صـلى اللّه عليه و آله) بأنه يقول أشياء من عند نفسه، مع أن اللّه تعالى يقول: وَ ما يَنْطِقُ عَنِ الْهَوى إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحى (۱). و لا يمكن أن يصدر هذا من مؤمن صحيح الإيمان ..

النبى صلّى اللّه عليه و آله يأمر كعبا بإمساک ماله؟!

و قـد ذكر لنـا كعب: أن النبى (صـلى اللّه عليه و آله) لم يرض منه بـأن يتصـدق بمـاله كله، و لا بنصـفه، و قال له: أمسک بعض مالک فإنه خير لک.

مع أنهم يقولون: إنه (صـلى اللّه عليه و آله) قـد قبل من أبى بكر أن يأتى بماله كله لينفقه فى سبيل اللّه حين كان يتجهز لتبوک، و رضى بأن لا يترک أبو بكر لأهله شيئا ..

كما أنه قد رضى من عمر بأن يأتى بنصف ماله، و رضى من عثمان بأن يجهز جيش العسره كله ..

فإمـا أن يكون ذلـک كله مكـذوبا، أو يكون كلاـم كعب غير صـحيح!! مع احتمـال الكـذب فى الجميع أيضـا .. و لعـل هـذا هو الأقرب و الأصوب حسبما ظهر مما ذكرناه فى هذا الكتاب.

۱- الآيتان ۳ و ۴ من سوره النجم.

على أننا قد سألنا كعبا من أين له هذا المال الذى يريد أن يتصدق به أو بنصفه أو بثلثه و هو يدّعى قبل لحظات أنه أعطى ثوبيه للبشير، و لم يكن يملك شيئا غيرهما، ثم استعار ثوبين من أبى قتاده ليلبسهما؟!

على أنه قد اعترف أيضا بأن له سهما بخيبر أيضا، و قد صرح بأنه يمسكه، و يتخلى عما عداه.

الإنسجام بين طلحه و بين كعب:

و قال بعضهم: إن سبب قيام طلحه لكعب: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) كان آخى بينهما لما آخى بين المهاجرين و الأنصار، و الذى ذكره أهل المغازى: أن كعبا كان أخا الزبير لكن كان الزبير أخا طلحه فى أخوه المهاجرين فهو أخو أخيه (۱).

و نقول:

لعل هناك عاملا آخر يمكن إضافته إلى ما ذكره هذا البعض، و هو أن ثمه انسجاما فى الروحيه، و فى الأفكار، و التصورات، و ربما فى السلوك، بين كعب و بين طلحه.

و قد أظهرت الأحداث مدى جرأه طلحه على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، حتى لقد آذاه فى عرضه و أزواجه حين قال: (ليموتن محمد و لنجلسن بين خلاخيل نسائه حتى نزل قوله تعالى:

.. وَ ما كانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَ لا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْواجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَداً إِنَّ ذلِكُمْ كانَ عِنْدَ اللَّهِ

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۸۱ و فتح البارى ج ۸ ص ۹۲.

عَظِیماً (۱)) (۲). و مات النبی (صلی اللّه علیه و آله) و هو ساخط علیه (۳).

ثم حارب وصیه من بعده فی حرب الجمل .. إلی غیر ذلک من أفاعیله الکثیره التی لا مجال هنا لتتبعها ..

ثم أظهر حدیث کعب السابق- موقف کعب من رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)- و هو موقف یدین کعبا و یکشف حقیقته .. و ستأتی الإشاره إلی موقفه من وصیه من بعده أیضا.

و کان رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یؤاخی بین کلّ و نظیره حسبما أشرنا إلیه فی حدیث المؤاخاه.

کعب و کتاب ملک غسان:

قال بعضهم: دلّ صنع کعب بکتاب ملک غسان علی قوه إیمانه، و محبته للّه تبارک و تعالی و رسوله (صلی اللّه علیه و آله)، و إلا فمن صار فی مثل حاله من الهجر و الإعراض قد یضعف عن احتمال ذلک، و تحمله

۱- الآیه ۵۳ من سوره الأحزاب.

۲- شرح النهج للمعتزلی ج ۹ ص ۵۶ و ۳۲۳ و راجع: الدر المنثور ج ۵ ص ۲۱۴ عن ابن أبی حاتم، و عبد الرزاق، و عبد بن حمید، و ابن المنذر، و ابن سعد عن السدی، و قتاده، و محمد بن عمرو بن حزم، و البحار ج ۱۷ ص ۲۷ و ج ۲۲ ص ۱۹۰ و ج ۳۲۱ ص ۱۰۷ و التفسیر الأصفی ج ۲ ص ۱۰۰۰. و راجع: کتاب الأربعین للشیرازی ص ۲۱۷ و التفسیر الصافی ج ۴ ص ۱۹۹ و ج ۶ ص ۶۱ و تفسیر نور الثقلین ج ۴ ص ۲۹۸.

۳- شرح النهج للمعتزلی ج ۱ ص ۱۸۶.

الرغبه فی الجاه و المال علی هجران من هجره، و لا سیما مع أنه من الملک الذی استدعاه إلیه، لأنه لا یکرهه علی فراق دینه، لکن لما احتمل عنده أنه لا یأمن من الإفتتنان، حسم الماده، و أحرق الکتاب، و منع الجواب.

هذا مع کونه من البشر الذین طبعت نفوسهم علی الرغبه و لا سیما مع الإستدعاء، و الحث علی الوصول إلی المقصود من الجاه و المال، و لا سیما و الذی استدعاه قریبه، و مع ذلک فغلب علیه دینه، و قوی عنده یقینه، و رجح ما فیه من النکر و التعذیب، علی ما دعی إلیه من الراحه و التنعیم، حبا فی اللّه تعالی و رسوله (صلی اللّه علیه و آله)، کما قال (صلی اللّه علیه و آله): (و أن یکون اللّه و رسوله أحب إلیه مما سواهما) (۱).

و نقول:

۱- إن ما ذکره هذا البعض غیر سلیم، و لا قویم، بل هو موضع تساؤل و ریب، فإن عدم الإستجابه لملک غسان کما یکون بسبب قوه إیمان کعب، فإنه قد یکون أیضا لأجل ضعف کعب، و عدم قدرته علی مواجهه سلبیات استجابته لطلب ملک غسان .. لا سیما إذا کانت هناک أمور

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۸۱. و راجع: المجموع للنووی ج ۱۹ ص ۲۲۱ و ۲۲۴ و سبل السلام ج ۱ ص ۳۵ و نیل الأوطار ج ۳ ص ۳۲۵ و ۳۲۶ و روضه الواعظین ص ۴۱۷ و مستدرک الوسائل ج ۱۲ ص ۲۳۴ و مشکاه الأنوار للطبرسی ص ۲۲۰ و جامع أحادیث الشیعه ج ۱۶ ص ۲۲۹ و مسند أحمد ج ۳ ص ۱۰۳ و ۱۷۲ و ۲۰۷ و ۲۳۰ و ۲۴۸ و ۲۷۵ و ۲۷۸ و ۲۸۸ و صحیح البخاری ج ۱ ص ۱۰ و ۱۱ و صحیح البخاری ج ۷ ص ۸۳ و ج ۸ ص ۵۶ و صحیح مسلم ج ۱ ص ۴۸ و مصادر کثیره أخری.

أساسیه و هامه، لا یستطیع أن یعرضها لخطر لا یعرف طبیعته و لا مداه إذا اتخذ قرارا بالإلتحاق بمعسکر الکفر ..

بـل إن ما رآه من قوه و شوکه الإسـلام و نبی الإسـلام کما ظهر فی غزوه مؤته، ثم تأکـد ذلک فی غزوه تبوک، التی لم یجترئ فیها طاغیه الروم حتی علی التفکر بالتصدی و التحدی- إن هذا الذی رآه- یجعله شدید التردد فی الإستجابه، لأنه یری فیها خطرا عظیما علی نفسه، و علی کل مشروعه فی هذه الحیاه. لا سیما و أن الرساله قد وصلته بصوره معلنه و ظاهره، و قد ذهبت أخبارها فی کل اتجاه.

۲- إن ما ذکره النص الآنف الذکر من أن ملک غسان سوف لا یکرهه علی فراق دینه غریب و عجیب.

فأولا: من أین ظهر له أن ملک غسان سوف لا یکرهه علی فراق دینه .. حتی لو وعده بذلک ..

ثانیا: هل هـذا الـذی یلجأ إلی أعـداء دینه، و أعـداء رسوله یبقی علی دین الإسـلام، لا سـیما إذا کان التجاوه هذا مضاده لنبیه، و کیدا منه له .. لا سیما و أن القرآن قد حدد موقع من یتولی أعداء اللّه و رسوله، فقال: وَ مَنْ یَتَوَلَّهُمْ مِنْکُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ (۱).

أسئله حاسمه حول الرساله:

و تبقی هناک أسئله أساسیه و حاسمه، و هی: لما ذا یتصل ملک غسان

۱- الآیه ۵۱ من سوره المائده.

بکعب بن مالک دون رفیقه، اللذین نزلت الآیه فیه، و فیهما؟!

بل لما ذا لم یتصل بعبد اللّه بن أبی الذی یزعمون: أن معسکره لم یکن بأقل المعسکرین- حین المسیر إلی تبوک؟ أو لما ذا لم یتصل بمحمد بن مسلمه، و هو لم یکن مریضا، و لا ضعیفا؟!

و سؤال آخر: لما ذا لم یوص ملک غسان حامل رسالته إلی کعب بن مالک بمراعاه جانب السریه فی الإتصال معه؟!

ألا یحتمل أن یکون أمر الرساله قد اکتشف بواسطه الغیب، کما اکتشفت رساله حاطب بن أبی بلتعه إلی أهل مکه یوم الفتح؟؟.

من المکلف بمقاطعه المتخلفین؟!:

بالنسبه إلی قول أبی قتاده لما سأله کعب: اللّه و رسوله أعلم. قال القاضی: لعل أبا قتاده لم یقصد بهذا تکلیمه، لأنه منهی عن کلامه. و إنما قال ذلک لنفسه لما ناشده، فقال أبو قتاده ذلک مظهرا لاعتقاده، لا لیسمعه.

و بالنسبه لقول کعب: قال لی بعض أهلی.

قال فی النور: الظن أن القائل له من بعض أهله امرأه، و ذلک أن النساء لم یدخلن فی النهی، لأن فی الحدیث: (و نهی المسلمین عن خطابنا).

و هذا الخطاب لا یدخل فیه النساء، و أیضا فإن امرأته لیست داخله فی النهی، فدل علی أن المراد الرجال.

و قال الحافظ: لعل القائل بعض ولده أو من النساء، و لم یقع النهی عن کلام الثلاثه للنساء اللائی فی بیوتهن، أو أن الذی کلّمه کان منافقا، أو

الذی یخدمه. و لم یدخل فی النهی (۱).

و نقول:

۱- إن قولهم: نهی المسلمین عن خطابنا لا یدل علی عدم شمول النهی للنساء، فإن المراد بالمسلمین هم الأشخاص المسلمون، سواء کانوا رجالا- أم نساءا، و هذه هی طریقه الخطابات القرآنیه، کما فی قوله تعالی: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ (۲)، فإن المراد هم: الناس المؤمنون، و لیس المراد خصوص الرجال المؤمنین، لأنه استعمل صیغه جمع المذکر السالم .. و هکذا سائر الآیات القرآنیه و الخطابات النبویه.

و لو أراد الذکور وحدهم لقال- مثلا: نهی رجال المسلمین.

۲- إن کعب بن مالک- کما فی الدر المنثور- قال: (نهی رسول اللّه الناس عن کلامنا) و لم یقل: نهی المسلمین، و لعل ذلک یفسر لنا التصریح بأن الناس هجروا المتخلفین حتی الصبیان (۳).

و فی تفسیر القمی: (لم یکلمهم رسول اللّه و لا إخوانهم، و لا أهلوهم، فضاقت علیهم المدینه) (۴).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۸۱، و فتح الباری ج ۸ ص ۹۱ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۸۱.

۲- الآیه ۱ من سوره المؤمنون.

۳- تفسیر مجمع البیان للطبرسی ج ۵ ص ۱۳۷ و البحار ج ۲۱ ص ۲۰۵ و التبیان ج ۵ ص ۳۱۶.

۴- تفسیر البرهان ج ۲ ص ۱۶۹ و تفسیر القمی ج ۱ ص ۲۹۸ و نور الثقلین ج ۲ ص ۲۷۹ و تفسیر المیزان ج ۹ ص ۳۰۳.

و قد ذکروا: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد قال لأصحابه: (لا تکلموا رجلا تخلف عنا، و لا تجالسوه حتی آذن لکم)، و إنه قد قال ذلک لأصحابه قبل وصوله إلی المدینه حین جاء المنافقون یتلقونه، ثم إنه (صلی اللّه علیه و آله) رحمهم و بایعهم و استغفر لهم، ثم کانت قضیه الثلاثه الذین خلفوا (۱).

کعب بن مالک لیس کأبی ذر:

و قد اتضح من جمیع ما تقدم: أنه لیس من الصواب اعتبار حال کعب بن مالک کحال أبی ذر، إذ شتان ما بین الرجلین، فکعب قد خالف أمر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و أصبح فی جمله العصاه، و قد امر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بهجره، و لم تتحقق له توبه کما ظهر من النص الذی رواه کعب لنا، مع ما فیه من محاوله التضخیم و التفخیم.

أما أبو ذر فله شأن آخر سنوضحه فیما یأتی إن شاء اللّه تعالی، و لأجل ذلک فنحن لا نوافق علی قولهم: و کان نفر من المسلمین أبطأت بهم النیه عن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) حتی تخلفوا عنه من غیر شک و لا ارتیاب منهم: کعب بن مالک، و هلال بن أمیه، و أبو خیثمه، و أبو ذر الغفاری.

و کانوا نفر صدق لا یتهمون فی إسلامهم انتهی.

۱- الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۶ عن ابن مردویه، و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۲ عن ابن عقبه، و عن دلائل النبوه للبیهقی ج ۵ ص ۲۸۰، و السیره الحلبیه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۲۳ و تخریج الأحادیث و الآثار ج ۲ ص ۸۱ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۸۰.

هذا و قد لحق أبو خیثمه، و أبو ذر برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) (۱).

و قد صرحت النصوص: أن النساء قد شارکوا فی مقاطعتهم أیضا، فقد قالوا: (فأعرض عنهم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و المؤمنون، حتی إن الرجل لیعرض عن أبیه و أخیه، و حتی أن المرأه لتعرض عن زوجها) (۲).

الجهاد فرض عین أو فرض کفایه:

قال الحافظ: إنما غلظ الأمر علی کعب و صاحبیه و هو جروا، لأنهم ترکوا الواجب علیهم من غیر عذر، لأن الإمام إذا استنفر الجیش عموما لزمهم النفیر، و لحق اللوم بکل فرد، أی لو تخلف.

قال ابن بطال: إنما اشتد الغضب علی من تخلف، و إن کان الجهاد فرض کفایه لکنه فی حق الأنصار خاصه فرض عین لأنهم بایعوا علی ذلک، و مصداق ذلک قولهم و هم یحفرون الخندق:

نحن الذین بایعوا محمداعلی الجهاد ما بقینا أبدا و کأن تخلفهم عن هذه الغزوه کبیره، لأنها کالنکث لبیعتهم.

قال السهیلی: و لا أعرف له وجها غیر الذی قاله ابن بطال.

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۱ عن ابن إسحاق و الواقدی، و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۳۸۴ و البحار ج ۲۱ ص ۲۱۵ و تفسیر القمی ج ۱ ص ۲۹۴ و المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۵۰ و راجع: فیض القدیر شرح الجامع الصغیر ج ۴ ص ۴۸۴ و و تفسیر أبی السعود ج ۴ ص ۱۱۰ و الثقات لابن حبان ج ۲ ص ۹۴.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۷۳ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۸۰ و السیره الحلبیه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۲۴.

قال الحافظ: قد ذكرت وجها غير الذى ذكره، و لعله أقعد.

و يؤيده قوله سبحانه و تعالى: ما كانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَهِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَ لا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذلِكَ بِأَنَّهُمْ لا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَ لا نَصَبٌ وَ لا مَخْمَصَهٌ فِى سَبِيلِ اللَّهِ وَ لا يَطَؤُنَ مَوْطِئاً يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَ لا يَنالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ (۱).

و عند الشافعيه: أن الجهاد كان فرض عين فى زمنه (صلى اللّه عليه و آله)، فعلى هذا، فيتوجه العتاب على كل من تخلف مطلقا (۲).

و نقول:

إن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد ندب جميع الناس إلى الجهاد، و لم يأذن لأحد بالتخلف، فمن تخلف فقد عصى أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فيستحق العتاب و العقاب ..

و بذلك يتضح: أن المعيار هنا ليس هو أن الجهاد فرض عين أو فرض كفايه، لكى يعود الأمر فى تشخيص ذلك إلى المكلفين أنفسهم! بل المعيار هو أمر رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فمعصيه الرسول، و التمرد عليه محرم فى نفسه، و طاعته فرض عين، حتى لو كان الجهاد فرض كفايه ..

۲- كما أنه لا محل للحديث عن أن ذلك يختص بالأنصار و حسب، فإن بيعتهم إنما هى لتأكيد إلزامهم بالواجب، تماما كما جرى فى بيعه الغدير، فإن

۱- الآيه ۵۱ من سوره المائده.

۲- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۸۰ و ۴۸۱ و فتح البارى ج ۸ ص ۹۳.

الإمـامه لاـ تثبت بـالبيعه، و لاـ تنتفى بعـدمها، بـل هى ثـابته فى حق من بـايع، و من لم يبايع لأنها بالنص، و البيعه إنما هى لتأكيد وجـوب الـواجب فى حقهم على مـا هو عليه، و لكنهـا لاـ تغير من صـفه الوجوب، فلاـ تجعـل الواجب الكفـائى واجبـا عينيـا و لا العكس ..

۳- إن التخلف عن الغزو الذى يحتاج المسلمون إلى القيام به للذب عن دينهم، و عن أنفسهم، و قد ندبهم إليه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) كبيره على كل حال، سواء أكان ذلک ممن بايع أو ممن لم يبايع .. فلا يصح اعتبار تخلف المهاجرين صـغيره، و تخلف الأنصار كبيره.

كعب بن مالک يحتاج إلى أوسمه:

و قد كان لا بد من البحث عن أوسمه، أو اختراعها لكى تمنح لكعب بن مالک، فإنه كان عثمانيا لم يبايع عليا (عليه السلام) (۱).

و كان عثمان قد استعمله على صدقه مزينه، و ترک ما أخذ منهم له (۲).

و قد رثى عثمان بأمور منكره (۳).

و ربما من أجل ذلک كان النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد آخى بينه و بين الزبير (۴)، أو بينه و بين طلحه (۵).

۱- تاريخ الأمم و الملوک ج ۳ ص ۴۵۲.
۲- تاريخ الأمم و الملوک ج ۳ ص ۴۵۲ و الكامل فى التاريخ ج ۳ ص ۱۹۱.
۳- تاريخ مدينه دمشق ج ۳۹ ص ۵۳۶.
۴- المصنف لابن أبى شيبه ج ۶ ص ۲۶۵ و أحكام القرآن للجصاص ج ۲ ص ۹۸ و أحكام القرآن لابن العربى ج ۳ ص ۵۴۲ و الجـامع لأحكام القرآن للقرطبى- ج ۱۴ ص ۱۲۴ و لبـاب النقول (ط دار إحيـاء العلوم) ص ۱۱۵ و (ط دار الكتـب العلميه) ص ۱۰۲ و أنساب الأشراف ج ۱ ص ۲۷۱ و المجموع للنووى ج ۱۵ ص ۴۰۳.
۵- الإستيعاب (ط دار الجيل) ج ۲ ص ۷۶۴ و إمتاع الأسماع ج ۶ ص ۱۴۱.

و قد تقدم: أنه (صلی اللّه علیه و آله) کان یؤاخی بین کل و نظیره ..

و کان کعب بن مالک، و حسان بن ثابت، و نعمان بن بشیر عثمانیه، یقدمون بنی أمیه علی بنی هاشم، و یقولون: الشام خیر من المدینه، و اتصل بهم أن ذلک بلغ علیا (علیه السلام)، فدخلوا علیه، فقال له کعب: أخبرنا عن عثمان أقتل ظالما فنقول بقولک؟ أو قتل مظلوما فتقول بقولنا، و نکلک إلی الشبهه فیه؟ فالعجب من تیقننا و شکک .. و قد زعمت العرب أن عندک علم ما اختلفنا فیه، فهاته نعرفه.

فقال لهم أمیر المؤمنین (علیه السلام): لکم عندی ثلاثه أشیاء: استأثر عثمان فأساء الإثره، و جزعتم فأسأتم الجزع، و عند اللّه ما تختلفون فیه إلی یوم القیامه.

فقالوا: لا ترضی بهذا العرب، و لا تعذرنا به.

فقال أمیر المؤمنین (علیه السلام): أتردون علی بین ظهرانی المسلمین بلا نیه صادقه، و لا حجه واضحه؟! أخرجوا عنی فلا تجاورونی فی بلد أنا فیه أبدا.

فخرجوا من یومهم فساروا حتی أتوا معاویه فقال: لکم الکفایه أو الولایه، فأعطی حسانا ألف دینار و کعبا ألف دینار، و ولی النعمان حمص (۱).

۱- نهج السعاده ج ۱ ص ۲۱۹ و تاریخ مدینه دمشق ج ۵۰ ص ۱۷۸.

و كان كعب أحد من عاون المصريين، و شهر سلاحه، فلما ناشد عثمان الناس أن يغمدوا سيوفهم، انصرف، و لم ير أن الأمر ينتهى إلى قتله فلما قتل وقف على الأنصار و قال:

من مبلغ الأنصار عنك رسالهرسل تقص عليهم التبيانا (۱) إلخ ..

و عن الزهرى: أن كعب بن مالك قال يوم الدار: يا معشر الأنصار، انصروا اللّه .. مرتين (۲).۲.

۱- تاريخ مدينه دمشق ج ۳۹ ص ۵۳۹، و راجع الأغانى.
۲- شرح الأخبار ج ۲ ص ۲۹ و الإستيعاب (ط دار الجيل) ج ۳ ص ۱۳۲۶ و تاريخ مدينه دمشق ج ۳۹ ص ۴۳۲ و أسد الغابه ج ۵ ص ۱۷۲.

الفصل السادس: هكذا يكيدون عليا عليه السّلام

اشاره

علی علیه السّلام خلیفه النبی صلّی اللّه علیه و آله فی أهله:

و زعمت بعض الروایات: أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) إنما خلف علیا (علیه السلام) فی أهله، و أنه لم یستخلفه علی المدینه کلها، فلاحظ قولهم:

و خلف رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) علی بن أبی طالب (علیه السلام) علی أهله، و أمره بالإقامه فیهم، فأرجف به المنافقون و قالوا: ما خلفه إلا استثقالا له، و تخففا منه.

فلما قالوا ذلک أخذ علی (علیه السلام) سلاحه، و خرج حتی لحق برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و هو نازل بالجرف، فأخبره بما قالوا.

فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله): (کذبوا، و لکنی خلفتک لما ترکت ورائی، فارجع فاخلفنی فی أهلی و أهلک، أفلا ترضی یا علی أن تکون منی بمنزله هارون من موسی؟ إلا أنه لا نبی بعدی)؟!

فرجع علی (علیه السلام) إلی المدینه.

و هذا الحدیث رواه الشیخان، و له طرق (۱).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۱ عن ابن إسحاق، و البخاری، و مسلم. و قال فی الهامش: أخرجه البخاری ج ۷ ص ۷۱ (۳۷۰۶) و مسلم ج ۴ ص ۱۸۷۰ (۳۰/ ۲۴۰۴). و راجع: البحار ج ۳۷ ص ۲۶۷ و راجع: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۵ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۷ و السیره النبویه لابن هشام (ط دار الکنوز الأدبیه) ج ۲ ص ۵۱۹ و راجع الثقات لابن حبان (ط الهند) ج ۲ ص ۹۳ فما بعدها، و الرحیق المختوم للمبارکفوری ص ۳۹۸.

و إمعانا منهم فی حبک أکذوبتهم المتمثله فی نفی استخلاف علی (علیه السلام) علی المدینه، زعموا: أنه (صلی اللّه علیه و آله) استخلف علی المدینه محمد بن مسلمه (۱)، و هذا هو الثابت عند الواقدی، و قال: لم یتخلف عنه فی غزوه غیرها (۲).

و قیل: استخلف سباع بن عرفطه (۳).

و قیل: ابن أم مکتوم (۴).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲ عن ابن إسحاق، و الواقدی، و الرحیق المختوم للمبارکفوری ص ۳۹۸ و راجع: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۵ عن الدمیاطی، و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۷ و السیره النبویه لابن هشام (ط دار الکنوز) المجلد الثانی ص ۵۱۹. و راجع: الطبقات الکبری لابن سعد ج ۲ ص ۱۶۵ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲ ص ۳۵ و العثمانیه للجاحظ ص ۱۵۳ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۵۰.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲ عن الواقدی.

۳- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۷ و السیره النبویه لابن هشام (ط دار الکنوز) المجلد الثانی ص ۵۱۹ و الثقات لابن حبان (ط الهند) ج ۲ ص ۹۳ فما بعدها، و الرحیق المختوم للمبارکفوری ص ۳۹۸ و راجع: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۵ عن المنتقی، و تاریخ مدینه دمشق ج ۲ ص ۳۵ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۵۰.

۴- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۷ و السیره النبویه لابن هشام (ط دار الکنوز) المجلد الثانی ص ۵۱۹ و الثقات لابن حبان (ط الهند) ج ۲ ص ۹۳ فما بعدها، و الرحیق المختوم للمبارکفوری ص ۳۹۸ و راجع: تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۵ عن المنتقی، و تاریخ مدینه دمشق ج ۲ ص ۳۵ و العثمانیه للجاحظ ص ۱۵۳.

و قیل: علی بن أبی طالب (علیه السلام). قال أبو عمر و تبعه ابن دحیه:

و هو الأثبت.

و رواه عبد الرزاق فی المصنف بسند صحیح عن سعد بن أبی وقاص، و لفظه: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لما خرج إلی تبوک استخلف علی المدینه علی بن أبی طالب، و ذکر الحدیث (۱).

حدیث المنزله کما روی:

قد روی حدیث: أنت منی بمنزله هارون من موسی عن جماعه کثیره، منهم: أمیر المؤمنین (علیه السلام)، و زید بن أرقم، و أم سلمه، و أسماء بنت عمیس، و ابن عباس، و جابر بن عبد اللّه، و أبو سعید الخدری، و عمرو بن میمون، و حذیفه، و محدوج الذهلی، و أنس، و جشی بن جناده، و عمر، و جابر بن سمره، و سعد بن أبی وقاص، و أبو الطفیل، و قیس، و سعید بن المسیب، و علی بن زید بن جدعان، و سعد بن مالک، و إبراهیم، و الحارث

۱- المصنف للصنعانی ج ۵ ص ۴۰۶ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۲ و الفصول فی سیره الرسول لابن کثیر ص ۹۲ و تاریخ الخمیس ج ۲ ص ۱۲۵. و راجع: مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۱ ص ۵۲۷ و شرح إحقاق الحق (الملحقات) ج ۷ ص ۴۲۸.

بن مالک، و خالد بن عرفطه، و آخرون کثر، فراجع ما ذکره آیه اللّه السید عبد الحسین شرف الدین (رحمه اللّه) حول رواه هذا الحدیث الشریف و أسمائهم.

و سیأتی: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قد قال ذلک لعلی (علیه السلام) فی مواضع کثیره، و قد أوردته طائفه من المصادر من دون تحدید، فراجع (۱).

۱- راجع علی سبیل المثال: مسند فاطمه للسیوطی (ط سنه ۱۴۰۶) ص ۳۴ و ۴۳ و الحلی بتخریج فضائل علی ص ۶۲ عن البزار ۱۸۵- ۱۸۶/ ۳ و تهذیب خصائص الإمام علی للنسائی ص ۶۴ و ۶۱ و موضح أوهام الجمع و التفریق ج ۲ ص ۵۸۳ و ج ۱ ص ۲۹۷ و ج ۳ ص ۷۲ و کتاب المعجم لابن المثنی التمیمی ص ۹۴ و ۹۱ و مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۴۴ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۵ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و تهذیب الکمال ج ۳۵ ص ۲۶۳ و ج ۲۵ ص ۴۲۲ و ج ۱۶ ص ۳۴۶ و الفرائد المنتقاه، و الغرائب الحسان لابن الصوری ص ۱۴ و ۲۲ و ۵۴ و العلل المتناهیه ج ۱ ص ۲۲۸ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۳ ص ۶۲۶ و حلیه الأولیاء ج ۳ ص ۳۴۵ و التنکیت و الإفاده ص ۴۶ و ۴۴ و تثبیت الإمامه ص ۵۷ و أعلام الحدیث ج ۳ ص ۱۶۳۷ و المعجم فی أصحاب القاضی أبی علی الصدفی ج ۱۶ ص ۵۰ و معجم الشیوخ لابن جمیع الصیداوی ج ۲۴۰ و المغازی النبویه للزهری ص ۱۱۱ و الأسرار المرفوعه ص ۲۷۲ و السیره النبویه لأبی حاتم البستی ص ۳۶۷ و ریاض النفوس ج ۱ ص ۵۸ و معتقد أبی إسحاق الشیرازی ص ۱۰۶ و الدر الملتقط ص ۴۹ و سلوک المالک ص ۱۹۳ و علم الحدیث لابن تیمیه ص ۲۶۶ و الثقات ج ۱ ص ۱۴۱ و اللآلی لیموت بن المزرع (مطبوع فی نوادر الرسائل) ص ۱۰۰ و مختصر سیره الرسول لمحمد بن عبد الوهاب ص ۱۵۴ و فضائل الصحابه للنسائی ص ۱۴ و ۱۳ و الفصول فی سیره الرسول لابن کثیر ص ۹۲ و المعجم الکبیر للطبرانی ج ۱۹ ص ۲۹۱ و الوسیله للموصلی ص ۱۶۱ و المسند للحمیدی ج ۱ ص ۳۸ و الجوهر الثمین ج ۱ ص ۵۹ و الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان ج ۸ ص ۲۲۱ و ج ۹ ص ۴۱ و التبر المذاب ص ۳۹ و الزبرجد علی مسند أحمد ج ۲ ص ۱۶۷ و المجالسه ص ۴۷۴ و الحدائق لابن الجوزی ج ۱ ص ۴۰۸.

ما جرى فى غزوه تبوک:

و من النصوص التى ذكرت هذا الحديث الشريف و حددت حصوله فى غزوه تبوك نشير- على سبيل المثال- إلى ما يلى:

۱- خرج الناس فى غزوه تبوك، فقال على (عليه السلام) للنبى (صلى اللّه عليه و آله): أخرج معك؟

فقال له النبى (صلى اللّه عليه و آله): لا.

فبكى على (عليه السلام)، فقال له النبى (صلى اللّه عليه و آله): أما ترضى أن تكون منى بمنزله هارون من موسى إلا أنك لست بنبى؟!.

إنه لا ينبغى أن أذهب إلا و أنت خليفتى (۱).

۲- و قالوا: لما خرج رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فى غزوه تبوك،

۱- المعجم الكبير (مطبعه الأمه فى بغداد) ج ۱۱ ص ۹۸ و (ط دار إحياء التراث العربى) ج ۱۲ ص ۷۸ و راجع: مختصر تاريخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۲۹ و العمده لابن البطريق ص ۸۶ و ۲۳۹ و ذخائر العقبى ص ۸۷ و البحار ج ۳۸ ص ۲۴۲ و ج ۴۰ ص ۵۱ و المراجعات للسيد شرف الدين ص ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۳۹۶ و مسند أحمد ج ۱ ص ۳۳۱ و المستدرك للحاكم ج ۳ ص ۱۳۳ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۲۰ و كتاب السنه لابن أبى عاصم ص ۵۵۲ و خصائص أمير المؤمنين (عليه السلام) للنسائى ص ۶۴ و خصائص الوحى المبين لابن البطريق ص ۱۱.

استخلف علی بن أبی طالب (علیه السلام) علی المدینه، فماج المنافقون فی المدینه، و فی عسکر رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و قالوا: کره قربه و ساء فیه رأیه، فاشتد ذلک علی علی (علیه السلام)، فقال: یا رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) تخلفنی مع النساء و الصبیان؟! أنا عائذ باللّه من سخط اللّه و سخط رسوله.

فقال: رضی اللّه برضائی عنک فإن اللّه عنک راض، إنما منزلک منی بمنزله هارون من موسی، غیر أنه لا نبی بعدی.

فقال علی (علیه السلام): رضیت، رضیت (۱).

۳- و فی روایه سعد بن أبی وقاص: خلفه فی بعض مغازیه، فقال له علی (علیه السلام): أتخلفنی مع النساء و الصبیان؟!

فقال له (صلی اللّه علیه و آله): أما ترضی أن تکون منی بمنزله هارون من موسی؟ (۲).

۱- مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۴۷ و راجع مسند أبی یعلی ج ۲ ص ۶۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۱۸۱.

۲- مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۳۲ و الإعتقاد علی مذهب السلف لأحمد بن الحسین البیهقی ص ۲۰۵ و مسند أبی یعلی ج ۱ ص ۲۸۶ و معارج القبول ج ۲ ص ۴۷۱ و مسند فاطمه للسیوطی ص ۶۲ و المعجم لابن المثنی التمیمی ص ۲۳۰ و تحفه الأحوذی ج ۱۰ ص ۲۲۹ و تلخیص المتشابه فی الرسم ج ۲ ص ۶۴۴ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۳ ص ۶۲۷ و تاریخ الأحمدی ص ۹۹ و فضائل الصحابه للنسائی ص ۱۴ و الإحسان بترتیب صحیح ابن حبان (ط بیروت) ج ۹ ص ۴۱ و الحدائق لابن الجوزی ج ۱ ص ۳۸۷ عن البخاری، و مسلم، و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۷.

زاد فی نص آخر قوله: قال: بلی یا رسول اللّه.

قال: فأدبر علی (علیه السلام) فکأنی أنظر إلی غبار قدمیه یسطع (۱).

۴- و فی نص آخر: عند ما خلف علیا (علیه السلام) فی المدینه، قال الناس: ملّه و کره صحبته.

فتبع علی النبی (صلی اللّه علیه و آله)، حتی لحقه فی بعض الطریق، فقال: یا رسول اللّه، خلفتنی فی المدینه مع النساء و الذراری، حتی قال الناس ملّه و کره صحبته؟!.

فقال له النبی (صلی اللّه علیه و آله): یا علی إنی خلّفتک علی أهلی، أما ترضی أن تکون منی بمنزله هارون من موسی غیر أنه لا نبی بعدی؟ (۲).

۵- و فی نص آخر: أنه تبعه إلی ثنیه الوداع و هو یبکی و یقول: یا رسول اللّه، تخلفنی مع الخوالف؟!.

۱- مسند أبی یعلی ج ۲ ص ۵۷ و مناقب الإمام أمیر المؤمنین (علیه السلام) للکوفی ج ۱ ص ۵۱۳ و ۵۲۳ و ۵۳۳ و العمده لابن البطریق ص ۱۲۸ و البحار ج ۳۷ ص ۲۶۲ و مسند أحمد ج ۱ ص ۱۷۳ و مسند سعد بن أبی وقاص للدورقی ص ۱۷۷ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۳ ص ۲۴.

۲- مناقب أمیر المؤمنین (علیه السلام) ج ۱ ص ۵۳۱ و ۵۳۲ و فضائل الصحابه ص ۱۳ و مسند سعد بن أبی وقاص ص ۱۷۴ و السنن الکبری للنسائی ج ۵ ص ۴۴ و ۱۲۰ و ۲۴۰ و خصائص أمیر المؤمنین (علیه السلام) للنسائی ص ۷۶ و مسند أبی یعلی ج ۲ ص ۸۶ و الکامل ج ۲ ص ۴۱۷ و عن تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۱۵۱ و ۱۵۲ و مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۴۴.

فقال: ألا ترضی أن تکون منی الخ .. (۱).

۶- عن زید بن أرقم قال: لما عهد رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لجیش العسره، قال لعلی (علیه السلام): إنه لا بد من أن تقیم أو أقیم.

قال: فخلّف علیا و سار. فقال ناس: ما خلفه إلا لشی ء یکرهه منه.

فبلغ ذلک علیا (علیه السلام)، فاتبع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، حتی انتهی إلیه، فقال: ما جاء بک یا علی؟!.

فقال: یا رسول اللّه، إنی سمعت ناسا یزعمون أنک خلّفتنی لشی ء کرهته منی.

قال: فتضاحک إلیه و قال: ألا ترضی أن تکون منی کهارون من موسی، غیر أنک لست بنبی؟!.

قال: بلی یا رسول اللّه.

قال: فإنه کذلک (۲).

۷- و عن أبی سعید: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال لعلی (علیه السلام) فی غزوه تبوک: اخلفنی فی أهلی.

فقال علی (علیه السلام): یا رسول اللّه، إنی أکره أن یقول العرب، خذل ابن عمه، و تخلف عنه.

۱- مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۴۴ و تهذیب خصائص الإمام علی (علیه السلام) ص ۵۸.

۲- مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۴۷ و الطبقات الکبری لابن سعد ج ۳ ص ۲۴ و تثبیت الإمامه ص ۵۳ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۱۸۶ و راجع: مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۱۱ و المعجم الکبیر ج ۵ ص ۲۰۳.

فقال: أما ترضی أن تکون منی بمنزله هارون من موسی؟!.

قال: بلی.

قال: فاخلفنی (۱).

و نقول:

إن لنا مع هـذا الحـدیث وقفات عدیـده، قـد ذکرنا فیما سـبق بعضا منها، و نـذکر هنا بعضا آخر، و نصـرف النظر عن باقیها توخیا للأختصار ..

الإستثناء منقطع:

قـال علماؤنا الأبرار رضوان اللّه تعالی علیهم: إن حـدیث المنزله یـدل علی: أن لأمیر المؤمنین (علیه السـلام) جمیع منازل هارون من موسی إلا منزله النبوه، و استثناء النبوه دلیل العموم لجمیع المنازل ..

و مع غض النظر عن إفاده الإستثناء لذلک، فإن نفس إطلاق قوله:

أنت منی بمنزله فلان، لا بد أن یراد به أظهر منازله، و أقربها إلی فهم الناس بملاحظه حاله ذینک الشخصین مع بعضهما البعض، فإن کان قائل هذه الکلمه والدا أو ابنا، أو أخا، حملت هذه الکلمه علی هذه المعانی، أی أنه بمنزله ولده، و أبیه، و أخیه.

و إن کـان ذلـک الشـخص معلمـا، فکـذلک، و إن کـان وزیرا و حاملاـ لمسؤولیات التـدبیر، و الرعایه، کانت له منزلته من هـذه الناحیه ..

۱- مختصر تاریخ دمشق ج ۱۷ ص ۳۴۷ و البحار ج ۲۱ ص ۲۳۲ و ج ۳۷ ص ۲۵۵ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۰۹ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۱۷۳ و فضائل أمیر المؤمنین (علیه السلام) لابن عقده ص ۵۷.

و من الواضـح: أن أظهر خصوصـيه كانت بين هارون و موسـى هى أخوته له، و شد أزره، و وجوب طاعته، و وزارته، و شـراكته فى أمره و كونه أولى النـاس به حيـا و ميتـا، حسـبما أشارت إليه الآيه الكريمه: وَ اجْعَلْ لِی وَزِیراً مِنْ أَهْلِی هارُونَ أَخِی اشْـدُدْ بِهِ أَزْرِی وَ أَشْرِکْهُ فِی أَمْرِی (۱).

فلا بد أن يراد بكونه بمنزلته هو هذه الخصوصيات، و لا سيما هاتان الخصوصيتان.

أما خصوصيه النبوه، فهى غير مراده قطعا، لأنها خصوصيه لا تعنى موسى (عليه السلام) و إنما تعنى الناس الآخرين، فاستثناؤها من المنازل من قبيل الإستثناء المنقطع، الذى جى ء به إمعانا فى التوضيح، و استقصاء فى دفع الشبهه.

و ليس هذا من الإسـتثناء المتصل، فإن إشـراك هارون فى أمر موسـى ليس من جهه جعل النبوه مناصفه بينهما، فإن ذلك مما لا يصـح تـوهمه، إلاـ من جاهـل. بـل من جهه معونته له، و وجوب طـاعته، و هو فى موقع الأـخ و الوزير، حسـبما أوضـحته الآيـات الكريمه ..

هل حديث المنزله خاص بأهل النبى صلّى اللّه عليه و آله؟!:

و زعموا: أن حـديث المنزله خاص بأهل بيت رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله)، و لا يعم الناس جميعا، حيث إن بعض نصوصـه تقول: فارجع، فاخلفنى فى أهلى و أهلك .. كما تقدم.

۱- الآيات ۲۹- ۳۲ من سوره طه.

و نجیب:

أولا: إن معظم نصوص غزوه تبوک لم تخص حدیث المنزله فی استخلاف النبی (صلی اللّه علیه و آله) لعلی (علیه السلام) علی أهله (صلی اللّه علیه و آله)، بل أطلقت الخلافه.

فمن أین جاءت هذه الإضافه المشبوهه؟!.

ثانیا: إن حدیث المنزله بإطلاقه قد قاله رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی مواقف کثیره کانت تبوک واحده منها. فقد قاله فی:

۱- یوم المؤاخاه الأولی (۱).

۲- یوم المؤاخاه الثانیه (۲).

۳- یوم تسمیه الحسن و الحسین (علیهما السلام) (۳).

۴- فی حجه الوداع (۴).

۱- راجع: البحار ج ۳۸ ص ۳۳۴ و ج ۸ ص ۳۳۰ و إثبات الهداه ج ۳ باب ۱۰ ح ۶۱۹ و ۷۶۱ و عن کنز العمال ج ۱۵ ص ۹۲ و ج ۶ ص ۳۹۰ و تذکره الخواص ص ۲۳ و فرائد السمطین ج ۱ ص ۱۱۵ و ۱۲۱ و ترجمه الإمام علی (علیه السلام) من تاریخ ابن عساکر (بتحقیق المحمودی) ج ۱ ص ۱۰۷ و ینابیع الموده ص ۶۵ و ۵۷.

۲- راجع: المناقب للخوارزمی ص ۷ و تذکره الخواص ص ۲۰ و الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۲۱ و منتخب کنز العمال (مطبوع مع مسند أحمد) ج ۵ ص ۳۱.

۳- علل الشرائع ص ۱۳۷ و ۱۳۸ و ینابیع الموده ص ۲۲۰ و فرائد السمطین ج ۲ ص ۱۰۳- ۱۰۵.

۴- البحار ج ۳۷ ص ۲۵۶ و دعائم الإسلام ج ۱ ص ۱۶ و الأمالی للطوسی ص ۵۲۱ و الغدیر ج ۱ ص ۲۶۸ و وفیات الأعیان لابن خلکان ج ۵ ص ۲۳۱.

۵- فی منی (۱).

۶- یوم غدیر خم (۲).

۷- یوم المباهله (۳).

۸- غزوه تبوک.

۹- عند الرجوع بغنائم خیبر (۴).

۱۰- یوم کان یمشی مع النبی (صلی اللّه علیه و آله) (۵).

۱۱- فی حدیث لحمه لحمی، حین خاطب (صلی اللّه علیه و آله) أم سلمه بهذا القول (۶).

۱- البحار ج ۳۷ ص ۲۶۰ و مستدرک سفینه البحار ج ۱۰ ص ۲۹ و الدر النظیم ص ۲۸۴.

۲- البحار ج ۳۷ ص ۲۰۶ و تفسیر العیاشی ج ۱ ص ۳۳۲ و الإحتجاج للطبرسی ج ۱ ص ۷۳ و الیقین لابن طاووس ص ۳۴۸ و التفسیر الصافی ج ۲ ص ۴۵.

۳- البحار ج ۲۱ ص ۳۴۳ و المناقب لابن شهرآشوب ج ۳ ص ۱۴۲ و المناقب للخوارزمی ص ۱۰۸ و عن الطرائف ج ۱ ص ۱۴۸- ۱۴۹ ح ۲۲۴ عن مناقب ابن المغازلی، و عن العمده لابن البطریق ص ۴۶.

۴- الأمالی للصدوق ص ۸۵ و إثبات الهداه ج ۳ باب ۱۰ ح ۲۴۳ و المناقب للخوارزمی ص ۷۶ و ۹۶ و مقتل الحسین للخوارزمی ج ۱ ص ۴۵ و کفایه الطالب ص ۲۶۴ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۳۱ و شرح النهج للمعتزلی ج ۲ ص ۴۴۹ و ینابیع الموده ص ۱۳۰ و کنز الفوائد للکراجکی ص ۲۸۱ و المسترشد للطبری ص ۶۳۴ و روضه الواعظین ص ۱۱۲.

۵- و إثبات الهداه ج ۳ ص باب ۱۰ ح ۱۰۸.

۶- البحار ج ۳۲ ص ۳۴۸ و ج ۳۷ ص ۲۵۴ و ۳۳۷ و ج ۳۸ ص ۱۲۲ و ۱۳۲و ۳۴۱ و ج ۴۰ ص ۱۴ و الأمالی للطوسی ج ۱ ص ۴۹ و عن کنز العمال ج ۶ ص ۱۵۴ الحدیث رقم (۲۵۵۴) و منتخب کنز العمال (مطبوع مع مسند أحمد) ج ۵ ص ۳۱ و ترجمه الإمام علی (علیه السلام) من تاریخ مدینه دمشق (بتحقیق المحمودی) ج ۱ ص ۷۸ و المناقب للخوارزمی ص ۸۶ و ینابیع الموده ص ۵۰ و ۵۵ و ۱۲۹ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۱۱ و کفایه الطالب ص ۱۶۸ (ط الحیدریه) و میزان الإعتدال ج ۲ ص ۳ و فرائد السمطین ج ۱ ص ۱۵۰ و شرح الأخبار ج ۲ ص ۵۴۴ و علل الشرائع ج ۱ ص ۶۶ و التحصین لابن طاووس ص ۵۶۶ و الیقین لابن طاووس ص ۱۶۱ و ۱۷۳ و ۳۳۴ و ۴۱۵.

۱۲- یوم سد الأبواب (۱).

۱۳- یوم بدر (۲).

۱۴- یوم نام الصحابه فی المسجد (۳).

۱۵- فی قضیه الإختصام فی ابنه حمزه (علیه السلام) (۴).

۱۶- یوم کان أبو بکر، و عمر، و أبو عبیده فی حضره النبی (صلی اللّه

۱- ینابیع الموده ص ۸۸ و مناقب الإمام علی بن أبی طالب لابن المغازلی ص ۲۵۵ و ترجمه الإمام علی بن أبی طالب لابن عساکر (بتحقیق المحمودی) ج ۱ ص ۲۶۶.

۲- المناقب للخوارزمی ص ۸۴.

۳- کفایه الطالب ص ۲۸۴ و البحار ج ۳۷ ص ۲۶۰ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۲ ص ۱۳۹ و المناقب للخوارزمی ص ۱۰۹ و کشف الیقین للعلامه الحلی ص ۲۸۲ و ینابیع الموده ج ۱ ص ۱۶۰.

۴- الخصائص للنسائی (ط الحیدریه) ص ۱۸ و ترجمه الإمام علی بن أبی طالب (علیه السلام) لابن عساکر (بتحقیق المحمودی) ج ۱ ص ۳۳۸.

علیه و آله)، و النبی (صلی اللّه علیه و آله) متکئ علی علی (علیه السلام) (۱).

و ذلک کله یشیر إلی أن علیا (علیه السلام) شبیه بهارون فی جمیع مزایاه، و أظهرها و أشهرها شراکته فی الأمر، و وزارته، و شد أزره، و إمامته للناس فی غیاب أخیه موسی (علیه السلام).

ثالثا: إنه لو کانت خلافه أمیر المؤمنین (علیه السلام) لرسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) منحصره فی أهله (صلی اللّه علیه و آله) لوقعت المنافات بین صدر الروایه و ذیلها، فإن صدرها یقول: إنه یستخلفه فی أهله، و ذیلها یجعله منه کهارون من موسی، مع أن هارون إنما خلف موسی فی قومه، لا فی أهله.

و صرحت الآیه: بأن موسی قد طلب من اللّه أن یجعل له هارون أخا، و شریکا له فی الأمر الذی هو إمامه الناس و قیادتهم ..

لما ذا خلّف علیا علیه السّلام فی المدینه؟!:

قال الشیخ المفید رضوان اللّه تعالی علیه، و نعم ما قال:

(و قال: یا علی، إن المدینه لا تصلح إلا بی أو بک.

و ذلک أنه (صلی اللّه علیه و آله) علم خبث نیات الأعراب، و کثیر من أهل مکه و من حولها، ممن غزاهم، و سفک دماءهم، فأشفق أن یطلبوا

۱- راجع: کنز العمال (ط ۲) ج ۱۵ ص ۱۰۹ و ۱۰۸ و المناقب للخوارزمی ص ۱۹ و ینابیع الموده ص ۲۰۲ و ترجمه الإمام علی (علیه السلام) من تاریخ ابن عساکر (بتحقیق المحمودی) ج ۱ ص ۳۲۱ و الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۱۱۰ و الریاض النضره (ط ۲) ج ۲ ص ۲۰۷ و ۲۱۵.

المـدينه عنـد نـأيه عنهـا، و حصوله ببلاـد الروم، فمتى لم يكن فيهـا من يقوم مقـامه لم يؤمن من معرّتهم، و إيقـاع الفساد فى دار هجرته، و التخطى إلى ما يشين أهله، و مخلفيه ..

و علم أنه لاـ يقوم مقـامه فى إرهـاب العـدو، و حراسه دار الهجره، و حيـاطه من فيهـا إلا أمير المؤمنين (عليه السـلام)، فاسـتخلفه اسـتخلافا ظـاهرا، و نص عليه بالإمـامه من بعـده نصـا جليـا، و ذلك فيما تظاهرت به الروايه أن أهل النفاق لما علموا باسـتخلاف رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) على المـدينه حسدوه لذلك، و عظم عليهم مقامه فيها بعد خروجه، و علموا أنها تتحرس به، و لا يكون فيها للعدو مطمع، فساءهم ذلك ..

و كانوا يؤثرون خروجه معه، لما يرجونه من وقوع الفساد و الإختلاط عنـد نأى رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) عن المـدينه، و خلوها من مرهوب مخوف يحرسها ..

و غبطوه (عليه السـلام) على الرفاهيه و الـدعه بمقامه فى أهله، و تكلف من خرج منهم المشاق بالسـفر و الخطر، فأرجفوا و قالوا: لم يستخلفه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إكراما له، و إجلالا و موده، و إنما خلفه استثقالا له).

إلى أن قال: فلما بلغ أمير المؤمنين (عليه السـلام) إرجاف المنافقين به أراد تكذيبهم، و إظهار فضـيحتهم، فلحق بالنبى (صلى اللّه عليه و آله) فقال:

يا رسول اللّه، إن المنافقين يزعمون: أنك خلفتنى استثقالا و مقتا؟!.

فقال النبى (صـلى اللّه عليه و آله): إرجع يا أخى إلى مكانك، فإن المدينه لا تصـلح إلا بى أو بك. فأنت خليفتى فى أهل بيتى، و دار هجرتى و قومى،

ألا ترضی أن تکون بمنزله هارون من موسی إلا أنه لا نبی بعدی؟! الخ .. (۱).

هل الروایه خاصه بتبوک؟:

و زعم بعضهم أن حدیث المنزله خاص بغزوه تبوک، و لا ربط له بما بعد وفاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و إلیک نص کلامه:

(هارون لم یکن خلیفه موسی، لأنه مات قبل موسی، بل المراد استخلافه بالمدینه حین ذهابه إلی تبوک، کما استخلف موسی هارون عند ذهابه إلی الطور، لقوله تعالی: اخْلُفْنِی فِی قَوْمِی (۲).

و نجیب:

أولا: إن ذلک یؤدی إلی أن یکون (صلی اللّه علیه و آله) قد أورد کلاما متناقضا، فإنه إذا کان المقصود هو الحدیث عن خلافته فی حال حیاته لم یکن معنی لأن یقول: إلا أنه لا نبی بعدی، بل کان الأحری أن یقول: إلا أنه لا نبی معی ..

ثانیا: لو کان المراد الخلافه فی خصوص تبوک، فلا حاجه إلی تنزیله منزله هارون من موسی و إلا، فقد کان النبی (صلی اللّه علیه و آله) استخلف الکثیرین علی المدینه فی غزواته المختلفه، کغزوه الفتح، و بدر، و قریظه، و خیبر .. و .. الخ .. فلما ذا لم یجعل لهم منه منزله هارون من موسی؟!

۱- البحار ج ۲۱ ص ۲۰۷ و ۲۰۸ و الإرشاد ج ۱ ص ۱۵۶ إضافه إلی مصادر کثیره ذکرناها فی موارد سبقت.

۲- الآیه ۱۴۲ من سوره الأعراف.

ثالثا: إن العبره إنما هی بعموم اللفظ، لا بخصوص المورد، فکیف إذا تضمن الکلام الإشاره إلی استمرار المنزله المجعوله لأمیر المؤمنین (علیه السلام) إلی ما بعد وفاه النبی (صلی اللّه علیه و آله) حسبما ألمحنا إلیه ..

فاستخلاف موسی لهارون فی قومه حین ذهب إلی الطور، لا یعنی أن تکون منزله أمیر المؤمنین (علیه السلام) من النبی (صلی اللّه علیه و آله) خاصه بحیاه النبی (صلی اللّه علیه و آله) ..

و یشیر إلی ذلک: أن إطلاق المنزله المجعوله یستدعی أن یکون أمیر المؤمنین (علیه السلام) بمنزلته هارون من موسی فی شراکته معه فی الأمر أیضا، و الشریک فی الأمر هو الأولی بمتابعه أمور شریکه فی حیاته، و بعد وفاته، فلو أن موسی مات قبل هارون، فإن هارون سیکون أولی بأخیه من جمیع بنی إسرائیل، و سیقوم مقامه فی کل شی ء .. و ذلک ظاهر ..

و یشهد لذلک: أن أحدا لا یدّعی أن آیه: وَ أَمْرُهُمْ شُورى بَيْنَهُمْ (۱) خاصه بحیاه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، و قد انقطع ذلک بعد وفاته ..

قریش هی البلاء:

و قد صرحت بعض روایات غزوه تبوک: أن علیا (علیه السلام) قال للنبی (صلی اللّه علیه و آله): (زعمت قریش أنک خلفتنی استثقالا لی) (۲).

۱- الآیه ۳۸ من سوره الشوری.

۲- المسترشد ص ۱۲۹ و ۴۴۴ و الإرشاد ج ۱ ص ۱۵۶ و ذخائر العقبی ص ۶۳ و المستجاد من الإرشاد ص ۹۵ و ۹۶ و الصراط المستقیم ج ۱ ص ۳۱۶ و البحار ج ۲۱ ص ۲۰۸ و ۲۴۵ و ج ۳۷ ص ۲۶۷ و الغدیر ج ۳ ص ۱۹۸ و المناظرات فی الإمامه ص ۲۱۴ و الثقات ج ۲ ص ۹۳ و تاریخ مدینه دمشق ج ۲ ص ۳۱ و عن تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۶۸ و عن البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۱ و عن السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۹۴۶ و کشف الغمه ج ۱ ص ۲۲۷ و عن عیون الأثر ج ۲ ص ۲۵۴ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۱۲ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۱ و نشأه التشیع و الشیعه ص ۱۰۹ و کتاب السنه ص ۵۸۶ و إعلام الوری ج ۱ ص ۲۴۴ و قصص الأنبیاء للراوندی ص ۳۴۹ و شرح الأخبار ج ۲ ص ۱۹۵ و مناقب آل أبی طالب ج ۱ ص ۱۸۳ و تفسیر نور الثقلین ج ۳ ص ۳۷۸ و الثقات ج ۲ ص ۹۳ و کشف الیقین للعلامه الحلی ص ۱۴۵.

و قد ورد فی الجزء الثالث و العشرین ما یؤید هذا الزعم فراجع (۱).

و من الواضح: أن قریشا کانت تتقصد أمیر المؤمنین (علیه السلام) بالأذی، حتی شکاها علی (علیه السلام) مرات و مرات، و دعا علیها أیضا فقال: (اللهم علیک بقریش، فإنهم قطعوا رحمی، و أکفأوا إنائی، و صغروا عظیم منزلتی) (۲) ..

و قد کانت قریش کلها مع بنی أمیه علی خلاف مع أمیر المؤمنین (علیه

۱- راجع الفصل الرابع: (حدیث العتره هو القصص الحق).

۲- راجع: راجع: نهج البلاغه (بشرح عبده) الرساله رقم ۳۶، و قسم الخطب رقم (۲۱۲) و (۳۲) و (۱۳۷) و شرح النهج للمعتزلی ج ۶ ص ۹۶ و ج ۲ ص ۱۱۹ و الغارات ج ۱ ص ۳۰۹ و ج ۲ ص ۴۵۴ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و أنساب الأشراف (بتحقیق المحمودی) ج ۲ ص ۷۴ فما بعدها، و البحار (ط قدیم) ج ۸ ص ۶۲۱ و الإمامه و السیاسه ج ۱ ص ۱۵۵. و راجع کتابنا: دراسات و بحوث فی التاریخ و الإسلام ج ۱ ص ۱۷۵ و ۱۷۶ للإطلاع علی مصادر أخری.

السلام) (۱).

و قد أجمعت قريش على حربه بعد النبى (صلى اللّه عليه و آله)، كما أجمعت على حرب رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، كما قاله (عليه السلام) فى رسالته لأخيه عقيل.

و إن كانت بعض المصادر بدلت كلمه (قريش) بكلمه (العرب) (۲)...

۱- الغارات ج ۲ ص ۵۶۹ و راجع ص ۴۵۴.
۲- راجع النص المذكور، سواء فيه كلمه (قريش) أو كلمه (العرب) فى المصادر التاليه: المعيار و الموازنه ص ۱۸۰ و راجع: الغارات للثقفى ج ۲ ص ۴۲۹- ۴۳۰ و شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۱۱۸- ۱۱۹ و أنساب الأشراف (ط مؤسسه الأعلمى) ج ۲ ص ۷۴- ۷۵ و الأغانى (ط ساسى) ج ۱۵ ص ۴۶ و البحار (ط حجرى) ج ۸ ص ۶۲۱ و ۶۷۳ و جمهره رسائل العرب ج ۱ ص ۵۹۵ و نهج السعاده ج ۵ ص ۳۰۰ و سفينه البحار ج ۲ ص ۲۱۵ و أشار إليها فى العقد الفريد (ط دار الكتاب) ج ۲ ص ۳۵۶ و ج ۳ ص ۵۰۴، و ذكرها أيضا فى الدرجات الرفيعه ص ۱۵۵- ۱۵۷. و فى الإمامه و السياسه (ط سنه ۱۹۶۷ م) ج ۱ ص ۵۳- ۵۴ و قاموس الرجال ج ۶ ص ۳۲۳ عنه أن عقيلا قد التقى بعائشه، و طلحه، و الزبير، أيضا .. و هذا كذب لأن طلحه و الزبير كانا قتلا قبل غاره الضحاك بسنوات!! و لا يخفى سر زياده ذلك فى رساله عقيل .. و لكنه قال: إن العرب أجمعت على حربه الخ ..

الفصل السابع: أحداث جرت فی الطریق إلی تبوک

اشاره

دعوها فإنها مأموره:

عن عبد اللّه بن سلام: أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لما مر بالخلیجه فی سفره إلی تبوک قال له أصحابه: المبرک یا رسول اللّه، الظل و الماء (۱). و کان فیها دوم و ماء.

فقال: (إنها أرض زرع نفر)، دعوها فإنها مأموره- یعنی ناقته.

فأقبلت حتی برکت تحت الدومه التی کانت فی مسجد ذی المروه (۲).

إنه (صلی اللّه علیه و آله) یرید أن یعلم الناس: أن علیهم أن یتحاشوا الإضرار بأملاک الناس، و أن لا یتخذوا من جهادهم و تضحیاتهم سببا لاستسهال ذلک، و أن لا یستفیدوا من تهیّب الناس من قوتهم أو من کثرتهم، أو حتی من موقعهم، و لو کان هو موقع النبوه سبیلا لإلحاق الأذی بممتلکات الآخرین، حتی لو أظهر الآخرون الرضا بذلک ..

هذا و یلاحظ: أنه (صلی اللّه علیه و آله) قال لهم عن الناقه: (دعوها فإنها مأموره)، مع أنه کان یکفی أن یخبرهم بضروره حفظ الزرع و یأمرهم بالإبتعاد و اختیار موضع آخر ...

۱- أی: هلمّ إلی الظل و الماء.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۶ عن الطبرانی، و مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۹۳. الصحیح من السیره النبی الأعظم، مرتضی العاملی ج ۲۹ ۲۸۴ دعوها فإنها مأموره: .....

و ذلک لیشیر إلی: أن اللّه تعالی یسدده، و یحفظه، من أن یقع فی خلاف الواقع، و لو فی الحال التی یعذره الناس فیها، زاعمین أنه غافل، فإن اللّه تعالی یسدد نبیه لیصیب الواقع فیما یرتبط بحقوق اللّه تبارک و تعالی، و حقوق الناس .. فلا یخطئ و لا یسهو، و لا ینسی، و لا یغفل عن حق أحد، و لا یقصر فی حق اللّه.

کما أنه فی الجانب الآخر لا یأکل، و لا یلبس، و لا یشرب، و لا یمارس أی شی ء إلا إذا کان حلالا فی الظاهر و فی الواقع علی حد سواء .. و لهذا البحث مجال آخر.

النبی صلّی اللّه علیه و آله یأکل هریسه الیهود:

و قالوا: لما نزل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) وادی القری أهدی له بنو عریض الیهودی هریسه، فأکلها، و أطعمهم أربعین و سقا، فهی جاریه علیهم إلی یوم القیامه.

و قال محمد بن عمر: فهی جاریه علیهم إلی الساعه (۱).

و عن ابن عمر قال: أتی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) بجبنه فی تبوک، فدعا بالسکین، فسمی و قطع، رواه أبو داود (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۶ عن الواقدی.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۳ و ج ۷ ص ۱۹۷ عن أبی داود، و فی هامشه عن الطبرانی فی المعجم الکبیر ج ۱۱ ص ۳۰۳ و راجع: سنن أبی داود ج ۲ ص ۲۱۲ و معرفه السنن و الآثار للبیهقی ج ۷ ص ۲۹۴ و إمتاع الأسماع ج ۷ ص ۲۹۳ و ج ۱۴ ص ۲۹۸.

و نقول:

۱- الهریسه هی طعام یعمل من الحب المدقوق بالمهراس و اللحم (۱)، و نحن نعلم أنه لا یجوز أکل غیر المذکی من اللحم وفق الشرائط الشرعیه، و منها کون الذابح مسلما.

۲- و إذا کان الیهود لا یتحاشون عن مباشره النجاسات، المبینه فی الشرع الإسلامی، لأنهم لا یدینون بالإسلام، فإن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لا یأکل ما یلامسونه برطوبه مسریه، فکیف إذا قلنا بنجاسه الکتابی؟

علی أن الأنفحه التی یصنع بها الجبن تؤخذ من حیوان محکوم بأنه میته، لأن الذابح یهودی، و لا شک فی نجاسه المیته، و نجاسه ما یلامسها، حتی و إن کان طاهرا فی نفسه، کالأنفحه ..

۳- لما ذا یطعم رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) الیهود هذه الأوسق من التمر؟ و من الذی أجراها علیهم حتی الساعه، أو إلی یوم القیامه؟!. و لو أطعمه یهود المدینه هریسه أو جبنا، هل کان یجری علیهم مثل ما أجری علی یهود وادی القری؟ و هل؟ و هل؟ ..

خرص رسول اللّه صلّی اللّه علیه و آله:

قال أبو حمید الساعدی: خرجنا مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عام تبوک حتی جئنا وادی القری، فإذا امرأه فی حدیقه لها، فقال رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لأصحابه: (اخرصوا).

۱- أقرب الموارد ج ۲ ص ۱۳۸۴.

فخرص القوم، و خرص رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عشره أوسق.

و قال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) للمرأه: (احفظى ما يخرج منها حتى أرجع إليك إن شاء اللّه تعالى).

و لما أقبل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) من غزوه تبوك إلى وادى القرى قال للمرأه: (كم جاءت حديقتك)؟

قالت: عشره أوسق خرص رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) (۱).

و يواجهنا هنا سؤالان، هما:

۱- ما الذى أراده رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بعمله هذا؟!

۲- لما ذا فعل ذلك فى طريق تبوك، لا فى المدينه؟!

تجربه بلا سوابق:

فأما بالنسبه إلى السؤال الثانى، فنقول:

لعل المراد هو إجراء التجربه فى موقع بعيد عن السوابق الذهنيه للناس، حيث إن الناس يتسامعون بمقادير محاصيلهم فى كل عام،

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۶ عن أحمد، و مسلم، و ابن أبى شيبه، و قال فى هامشه: أخرجه ابن أبى شيبه ج ۱۴ ص ۵۴۰ و مسلم ج ۴ ص ۱۷۸۵ (۱۱)، و أحمد ج ۵ ص ۴۲۴ و البيهقى فى السنن ج ۴ ص ۲۲ و فى الدلائل ج ۴ ص ۲۳۹. و راجع: صحيح البخارى ج ۲ ص ۱۳۲ و سنن أبى داود ج ۲ ص ۵۲ و عمده القارى ج ۹ ص ۶۴ و صحيح ابن خزيمه ج ۴ ص ۴۰ و صحيح ابن حبان ج ۱۰ ص ۳۵۵ و ج ۱۴ ص ۴۲۷ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۶ و إمتاع الأسماع ج ۱۴ ص ۴۲.

و يقـايسون فيما بينها، و يعرفون و لو على نحو التقريب غله أراضـيهم، بما لها من نوع تربه، و بملاحظه سائر العوامل المؤثره مثل طبيعه الجو و الهواء فى حرارته و برودته، و سائر تقلباته، فإن ذلك قد يؤثر بنحو أو بآخر على مقادير المحاصيل، و فى جودتها و رداءتها، و ما إلى ذلك.

فلعلـه (صـلى اللّـه عليـه و آله) أراد لفت نظر أصـحابه إلى هـذا الأـمر بصـوره عمليه ليؤكـد قنـاعتهم به، و لكى يعطى القاعـده و الضابطه للناس كلهم، و يـدفعهم ذلك إلى أن يـدققوا و لا يتعسـفوا فى تعاملهم مع الناس فى أمثال هذه الأمور، فإن التزام و تيره واحده فى التعامل لربما تنتهى بهم إلى الظلم و الأذى.

إمتحان التخريج:

و هذا بالذات يمثل إجابه مقبوله على السؤال الأول ..

يضاف إلى ذلك: أنه (صلى اللّه عليه و آله) أراد أن يشاركهم فى الخرص بنفسه، لكى لا يحزنهم تعرضهم لهذا الإمتحان، الذى سيظهر إخفـاقهم فيه، فـإذا كـان النبى (صـلى اللّه عليه و آله) معهم، فسوف لاـ يرون فى هـذا الإمتحـان أى حرج، و لاـ يشـعرون بالأذى أو بالمهانه أو ما إلى ذلك.

فالإمتحـان شـرف و كرامه، و هو سـبب تكامل، و سبيل سـمو و رفعه، و طريقه تعليم، و السـقوط فيه ليس سـقوط ذل، و إنما هو سقوط الطـائر، ليلتقـط الحبه التى يحتاج إليها، ثم يطير بها محلقا إلى سـماء الفضل و الكمال لتكون تلك الحبه زادا و عونا له، و قوه، و سبب حياه.

جنّی بصوره حیه:

و فی الطریق إلی تبوک عارض الناس فی مسیرهم حیّه ذکر من عظمها و خلقها، فانصاع الناس عنها، فأقبلت حتی واقفت رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) و هو علی راحلته طویلا و الناس ینظرون إلیها، ثم التوت حتی اعتزلت الطریق، فقامت قائمه، فأقبل الناس حتی لحقوا برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله)، فقال لهم: (هل تدرون من هذا)؟.

قالوا: اللّه و رسوله أعلم.

قال: هذا أحد الرهط الثمانیه من الجن الذین وفدوا إلیّ یستمعون القرآن، فرأی علیه من الحق- حین ألمّ به رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) أن یسلم علیه، و ها هو یقرؤکم السلام، فسلّموا علیه.

فقال الناس جمیعا: و علیه السلام و رحمه اللّه و برکاته (۱) ..

و نقول:

۱- قد یقال: إن الأحادیث الشریفه قد دلت علی أنه لم یؤذن للجن بالظهور للبشر (۲)، فما معنی أن یظهر هذا الجنی للناس فی هذه المناسبه ..

۱- المغازی للواقدی ج ۳ ص ۱۰۱۵ و سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۰ عنه و عن أبی نعیم فی دلائل النبوه، و ابن کثیر، و الخصائص الکبری للسیوطی. و راجع: إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۵۸ و ج ۵ ص ۲۷۳ و السیره الحلبیه (ط دار المعرفه) ج ۲ ص ۶۶ و ۱۲۴.

۲- البحار ج ۱۹ ص ۱۰۴ و ج ۵۸ ص ۲۹۹ و ج ۶۰ ص ۸۳ و ۲۷۳ و علل الشرائع ج ۱ ص ۹۸ و کنز الدقائق ج ۱ ص ۲۲۳ و تفسیر القمی ج ۱ ص ۳۱۱ و نور الثقلین ج ۱ ص ۵۲ و الصافی ج ۱ ص ۱۰۸.

فقد روی عن أمیر المؤمنین (علیه السلام) أنه قال فی حدیث: (و اجعل بین الجن و بین خلقی حجابا، و لا یری نسل خلقی الجن، و لا یؤانسونهم، و لا یخالطونهم).

و قال الطحاوی حول قتل الحیات: (لا بأس بقتل الکل، لأنه (علیه الصلاه السلام) عاهد الجن ألّا یدخلوا بیوت أمته، و لا یظهروا أنفسهم، فإذا خالفوا فقد نقضوا العهد، فلا حرمه لهم) (۱).

فإن قیل: إن هذا الجنی لم یظهر علی صورته الأصلیه .. و إنما ظهر بصوره حیه، فهو لم یخالف ما أخذ علیه ..

فالجواب: أن العباره تقول: إنه لم یؤذن للجن بالظهور علی أیه صوره کانت، أی حتی لو کانت صوره حیه ..

غیر أن ذلک لا یمنع من أن یعصوا و یخالفوا القرار التشریعی الإلهی، کما لا یمنع من أن یأذن اللّه تعالی لبعضهم بالظهور تأکیدا للحق، و نصره لأهله، و لذلک لا یبقی مجال للإعتراض بأن لو قبلنا بهذه الإجابه، فسوف تواجهنا طائفه من الروایات تقول: إن بعض الجن قد ظهروا للنبی (صلی اللّه علیه و آله)، أو للإمام (علیه السلام) تأییدا له، و تقویه لیقین الناس بصحه ما جاء به ..

۲- إن هذا الحدیث یدل علی أن الجن مکلفون بالعمل بالرساله الإسلامیه، و الإیمان برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله). کما هو الحال بالنسبه

۱- البحر الرائق ج ۲ ص ۵۳ و تکمله حاشیه رد المحتار ج ۱ ص ۱۰۲ و حاشیه رد المحتار ج ۱ ص ۷۰۲.

للأنس، و لهذا شواهد كثيره من الآيات و الروايات ..

لا تدخلوا مساكن ثمود:

و عن عبد اللّه بن عمر، و جابر بن عبد اللّه، و أبى كبشه الأنمارى، و الزهرى، و أبى حميد الساعدى: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لما مر بالحجر تقنع بردائه و هو على الرحل، فاتضع راحلته حتى خلّف أبيات ثمود، و لما نزل هناك سارع الناس إلى أهل الحجر يدخلون عليهم، و استقى الناس من الآبار التى كانت تشرب منها ثمود، فعجنوا و نصبوا القدور باللحم.

فبلغ ذلك رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فنودى فى الناس: الصلاه جامعه، فلما اجتمعوا قال (صلى اللّه عليه و آله): (لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا أنفسهم، إلا أن تكونوا باكين أن يصيبكم ما أصابهم، و لا تشربوا من مائها، و لا تتوضأوا منه للصلاه، و اعلفوا العجين الإبل).

ثم ارتحل بهم حتى نزل على العين كانت تشرب منها الناقه، و قال: (لا تسألوا الآيات. فقد سألها قوم صالح، سألوا نبيهم أن تبعث آيه، فبعث اللّه تبارك و تعالى لهم الناقه، فكانت ترد هذا الفج، و تصدر من هذا الفج، فعتوا عن أمر ربهم فعقروها، و كانت تشرب مياههم يوما، و يشربون لبنها يوما، فعقروها، فأخذتهم صيحه أهمد اللّه تعالى من تحت أديم السماء منهم إلا رجلا واحدا كان فى حرم اللّه تعالى.

قيل: من هو يا رسول اللّه؟

قال: (أبو رغال). فلما خرج من الحرم أصابه ما أصاب قومه، ما تدخلون على قوم غضب اللّه عليهم)؟!.

فناداه رجل منهم: تعجب منهم؟!

فقال رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): (ألا أنبئكم بأعجب من ذلك؟

رجل من أنفسكم، فينبئكم بما كان قبلكم، و ما هو كائن بعدكم، فاستقيموا و سددوا، فإن اللّه تعالى لا يعبأ بعذابكم شيئا، و سيأتى اللّه بقوم لا يدفعون عن أنفسهم بشى ء.

و إنها ستهب عليكم الليله ريح شديده، فلا يقومن أحد، و من كان له بعير فليوثق عقاله، و لا يخرجن أحد منكم إلا و معه صاحب له).

ففعل الناس ما أمرهم به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إلا رجلين من بنى ساعده، خرج أحدهما لحاجته، و الآخر فى طلب بعيره، فأما الذى خرج لحاجته، فإنه خنق على مذهبه- أى موضعه الذى ذهب إليه- و أما الذى خرج فى طلب بعيره، فاحتملته الريح حتى طرحته بجبلى طى ء، اللذين يقال لأحدهما: أجا، و يقال للآخر: سلمى.

فأخبر بذلك رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) فقال: ألم أنهكم عن أن يخرج منكم أحد إلا و معه صاحبه، ثم دعا للذى أصيب على مذهبه فشفى، و أما الآخر فإن طيئا أهدته لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حين رجع إلى المدينه (۱).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۶ و ۴۴۷ عن مالك، و أحمد، و البخارى، و مسلم، و ابن إسحاق، و قال فى هامشه: أخرجه البخارى ج ۸ ص ۱۲۵ (۴۴۱۹) و مسلم ج ۴ ص ۲۲۸۶ (۳۸ و ۳۹/ ۲۹۸۰) و أحمد ج ۲ ص ۹ و ۵۸ و ۷۲ و ۷۴ و ۱۱۳ و ۱۳۷ و البيهقى فى الدلائل ج ۵ ص ۲۳۳ و فى السنن ج ۲ ص ۴۵۱ و الحميدى (۶۵۳) و عبد الرزاق (۱۶۲۵) و الطبرانى فى الكبير ج ۱۲ص ۴۵۷ و انظر الدر المنثور ج ۴ ص ۱۰۴.

الإستسقاء .. و نزول المطر:

قالوا: و نزلوا الحجر، فأمرهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله): أن لا يحملوا من مائها شيئا، ثم ارتحل، ثم نزل منزلا آخر و ليس معهم ماء.

فشكوا ذلك إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقام فصلى ركعتين، ثم دعا فأرسل اللّه سبحانه و تعالى سحابه فأمطرت عليهم حتى استقوا منها.

فقال رجل من الأنصار لآخر من قومه يتهم بالنفاق: ويحك، قد ترى ما دعا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فأمطر اللّه علينا السماء.

فقال: إنما أمطرنا بنوء كذا و كذا.

فأنزل اللّه تعالى: وَ تَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ (۱).

ذكر ابن إسحاق: أن هذه القصه كانت بالحجر.

و روى عن محمود بن لبيد، عن رجال من قومه قال: كان رجل من المنافقين معروف نفاقه يسير مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حيثما سار، فلما كان من أمر الحجر ما كان، و دعا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حين دعا، فأرسل اللّه تعالى السحابه، فأمطرت حتى ارتوى الناس، قالوا أقبلنا عليه نقول: ويحك، هل بعد هذا شى ء؟

۱- الآيه ۸۲ من سوره الواقعه.

قال: سحابه ماره (۱).

و عن عمر بن الخطاب قال: خرجنا إلى تبوک فی یوم قیظ شدید، فنزلنا منزلا، و أصابنا فیه عطش، حتی ظننا أن رقابنا ستنقطع، حتی أن کان الرجل یذهب یلتمس الرجل فلا یرجع حتی یظن أن رقبته ستقطع، حتی أن کان الرجل لینحر بعیره، فیعصر فرثه فیشربه، و یجعل ما بقی علی کبده، فقال أبو بکر: یا رسول اللّه، إن اللّه عز و جل قد عودک فی الدعاء خیرا، فادع اللّه تعالی لنا.

قال: (أتحب ذلک)؟

قال: نعم.

فرفع یدیه نحو السماء فلم یرجعهما حتی قالت السماء، فأظلت ثم سکبت، فملؤوا ما معهم، ثم ذهبنا ننظر فلم نجدها جاوزت العسکر (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۸ و الدر المنثور ج ۶ ص ۲۶۳ عن ابن أبی حاتم، و المغازی للواقدی ج ۳ ص ۱۰۰۹. و راجع: المحلی لابن حزم ج ۱۱ ص ۲۲۲ و البحار ج ۲۱ ص ۲۵۰ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۷۰ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۷۹ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۳ و إمتاع الأسماع ج ۵ ص ۱۱۶ و السیره النبویه لابن هشام ج ۴ ص ۹۴۹ و السیره الحلبیه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۰۷.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۷ و ۴۴۸ عن أحمد، و ابن خزیمه، و ابن حبان، و الحاکم، و ابن إسحاق، و قال فی هامشه: أخرجه البیهقی فی السنن ج ۹ ص ۳۵۷ و فی الدلائل ج ۵ ص ۲۳۱ و ابن خزیمه (۱۰۱)، و ابن حبان، ذکره الهیثمی فی موارد الظمآن (۱۷۰۷) و انظر مجمع الزوائد ج ۶ ص ۱۹۵. و راجع: تحفه الأحوذی ج ۸ ص ۴۰۴ و صحیح ابن حبان ج ۴ ص ۲۲۳ و نصب الرایه ج ۱ ص ۱۹۲ و موارد الظمآن ج ۵ ص ۳۵۲ و کنز العمال ج ۱۲ ص ۳۵۳ و جامع البیان للطبری ج ۱۱ ص ۷۶ و تفسیر الثعلبی ج ۵ ص ۱۰۵ و تفسیر البغوی ج ۲ ص ۳۳۳ و زاد المسیر ج ۳ ص ۳۴۸ و الجامع لأحکام القرآن ج ۸ ص ۲۷۹ و تفسیر القرآن العظیم ج ۲ ص ۴۱۱ و تفسیر الثعالبی ج ۳ ص ۲۲۴ و الدر المنثور ج ۳ ص ۲۸۶ و فتح القدیر ج ۲ ص ۴۱۴.

و عن عبد اللّه بن محمد بن عقيل بن أبى طالب قال: خرج المسلمون إلى تبوك فى حر شديد، فأصابهم يوم عطش حتى جعلوا ينحرون إبلهم ليعصروا أكراشها، و يشربوا ماءها، فكان عسره فى الماء، و عسره فى النفقه، و عسره فى الظهر (۱).

و نقول:

السنه الإلهيه باقيه:

إن مرور النبى (صلى اللّه عليه و آله) من أبيات ثمود، و إظهاره هذه الخشيه و الإشفاق من المرور بمساكن الظالمين التى حل العذاب بأهلها قبل مئات أو آلاف السنين يشير إلى أن السنه الإلهيه فى الطغاه و العصاه لم تبطل، بل هى لا تزال جاريه و ساريه، فعلى الناس أن يحاذروا من الوقوع فيما وقع فيه أسلافهم، و عليهم أن يراجعوا حساباتهم، و يدققوا فى مواقفهم و مسيرهم

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۷ و فى هامشه عن: دلائل النبوه للبيهقى ج ۵ ص ۲۲۷. و راجع: البدايه و النهايه ج ۵ ص ۱۳ و السيره النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۱۶.

و مسارهم، حتی لا ینتهی بهم الأمر إلی ما انتهی إلیه أسلافهم.

تجسید الحدث:

ثم إن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لم یرو لهم ما جری علی قوم صالح بنحو یفید فی تکوین تصورات، و إحداث انفعالات یتوقع أن تتبخر و تتلاشی، تبعا لتلاشی تلک الصور التی استحضرت بواسطه حدیث یتلی، و خبر یروی ..

بل هو (صلی اللّه علیه و آله) قد ربط لهم الصوره الذهنیه بأمور عینیه واقعیه، لها مساس بأشخاصهم، حین ترکهم ینقلون الماء من آبار ثمود، و یعجنوا بها عجینهم، و ینصبوا القدور المملوءه باللحم و الماء، ثم ینادی فیهم بالصلاه جامعه، و قد کان ذلک بعد منعهم من الإستفاده من الماء فی ذلک المکان کله، ثم أمرهم بأن یعلفوا العجین الإبل ..

أی أنه لم یکتف بمنعهم من الإستفاده من الماء الذی تعبوا بحمله، بل ألحق به ما اختلط به، مما تعبوا فی الحصول علیه، و فی حمله، و نقله، و یرون أنفسهم بأمس الحاجه إلیه، للغذاء و البقاء ..

مع أنه (صلی اللّه علیه و آله) حین وصل إلی تلک المساکن کان یعلم أن الناس المتعبین الذین یسیرون فی حر الهاجره فی تلک الصحراء القاحله، سوف یتهافتون علی الماء، و سیبادرون للإستفاده منه فی إعداد أطعمتهم، و فی تبردهم، و غسلهم و شربهم، و لکنه لم یحذّرهم منه، و لم یذکر لهم شیئا فی هذا السیاق .. بل سکت حتی بلغ بهم التعامل مع ذلک حدا جعله محط أنظارهم، و مهوی أفئدتهم ..

و لعله لو كان قدّم لهم النهى عنه، لوجد فيهم من يستسيغ مخالفته، و يكون حالهم حينئذ حال طالوت مع جنوده، حيث قال لهم: .. إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّى وَ مَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّى إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ .. (۱).

آثار السخط الإلهى:

إن هذه القضيه قد أظهرت أن آثار سخط اللّه تبارك و تعالى قد تمتد عبر الأجيال و الأحقاب إلى آلاف السنين، و لأجل ذلك نلاحظ: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) لا يصلى صلاه المختار فى أرض خسف بها، بل هو يسرع السير ليتجاوزها، ثم يصلى أو يعيد ما كان قد صلاه فى حاله الإضطرار ..

و فى هذه المره أيضا نلاحظ: أنه (صلى اللّه عليه و آله) حين مر بالحجر، تقنع بردائه، و اتضع راحلته (أى خفض رأس بعيره) حتى خلّف أبيات ثمود وراء ظهره ..

كما أنه قد نهى أصحابه عن دخول مساكن ثمود، و منعهم من شرب ماء تلك البقعه، و من الوضوء به، و من استعماله فى سائر المجالات ..

مساكن ثمود:

إن النهى عن دخول مساكن ثمود، و قول الروايه: حتى خلف أبيات ثمود، يدل على أن تلك المساكن كانت لا تزال ماثله للعيان، رغم مرور السنين و الأحقاب ..

۱- الآيه ۲۴۹ من سوره البقره.

فی حین أننا نجـد کثیرا من الآثار التی لها هـذا المقـدار من القـدم مطموره بالتراب الـذی تحمله الریاح من هنا و هناک .. و هذا یؤکد القناعه بأن ذلک من التدبیر الإلهی، و من أسباب الهدایه، أو إقامه الحجه علی من تأمل و تفکر، و لاحظ و تدبر ..

علیّ علیه السّلام هو المقصود:

إن سـیاق الکلام المنقول عن رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)، و هو یعلن منعهم من دخول مساکنهم، یعطی: أنه لم یکن یأمن علی قومه من أن یصـیبهم ما أصاب قوم ثمود، و لذلک منعهم من دخول مساکنهم إلا أن یکونوا باکین أن یصـیبهم ما أصابهم، و لا یصـیبهم من ذلک إلا إذا فعلوا کفعلهم، و لـذلک قال لهم: لا تسألوا الآیات، فقـد سألها قوم صالـح .. أی لا تفعلوا کما فعل أولئک ..

ثم إنه بین لهم: أن أمرهم أعجب من أمر قوم صالـح، فإن رجلا سـیکون من أنفسـهم، سوف ینبؤهم بخبر ما کان قبلهم، و ما هو کائن بعدهم.

ثم إنه (صـلی اللّه علیه و آله) اقتصـر علی ذکر هذه العلامه لذلک الرجل، و لم یبین ما ذا سیصـنعون به، و کیف سـیکون حالهم معه، و إنما اکتفی (صلی اللّه علیه و آله) بأمرهم بالإستقامه و السداد ..

و لعله لأجـل أن لاـ یتوهمـوا الجـبریه فی هـذا الأـمر، و لکی یفسـح المجـال لهم للتوبه و العوده و الإنـابه، مبینـا لهم: أنهم إن لم یستقیموا علی المحجه و لم یسددوا، فسینالهم العذاب کما نال قوم صالح حین عقروا الناقه .. و لا یعبأ

اللّه بعذابهم شيئا ..

ثم أثبت لهم صحه كلامه هذا بأن أخبرهم بما سيجرى فى تلك الليله مباشره، مما لا يمكن أن ينال علمه إلا اللّه تبارك و تعالى .. و أمرهم بأمره ..

و قد ظهر صدق كلامه (صلى اللّه عليه و آله) فى تلك الليله، و جرى عليهم نفس ما وصفه لهم .. فهل من معتبر؟!

على عليه السّلام يخبر بما كان و بما يكون:

هـذا و قد صـرح التاريخ بأن الذى كان يخبر الناس بما كان و ما يكون هو أمير المؤمنين على بن أبى طالب (عليه السـلام)، و قد بلغ من كثره إخباره: أن صاروا يتهمونه بالكذب، فقد:

۱- سمع أعشى همدان (و هو غلام) حديثه (عليه السلام)، فاعتبره حديث خرافه (۱).

۲- و كان قوم تحت منبره (عليه السلام)، فذكر لهم الملاحم، فقالوا:

قاتله اللّه، ما أفصحه كاذبا (۲) ..

و هناك قضيه أخرى تشبه هذه القضيه أيضا، فراجعها (۳) ..

۳- و حين أخـبر النـاس بـأنه لو كسـرت له الوسـاده لحكم بين أهـل التوراه بتوراتهم، و بين أهـل الإنجيـل بـإنجيلهم، و بين أهل الفرقان بفرقانهم، و ما من آيه إلا و هو يعلم أين و متى، و فى من نزلت.

۱- شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۲۸۹ و البحار ج ۳۴ ص ۲۹۹ و ج ۴۱ ص ۳۴۱.
۲- شرح النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۱۳۶.
۳- شرح النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۱۳۶.

قال رجل من القعود تحت منبره: يا للّه و للدعوى الكاذبه (۱).

و كان ميثم التمار يحدث ببعض العلوم و الأسرار الخفيه، فيشك قوم من أهل الكوفه، و ينسبون أمير المؤمنين (عليه السلام) إلى المخرقه، و الإيهام، و التدليس الخ (۲) ..

و قال (عليه السلام): (و اللّه لو أمرتكم فجمعتم من خياركم مائه، ثم لو شئت لحدثتكم إلى أن تغيب الشمس، لا أخبركم إلا حقا، ثم لتخرجن فتزعمن: أنى أكذب الناس و أفجرهم ..) (۳).

و قال مخاطبا أهل العراق: (و لقد بلغنى أنكم تقولون: على يكذب! قاتلكم اللّه) (۴) ..

و قد تحدث ابن أبى الحديد عن أن قوما من عسكر أمير المؤمنين (عليه السلام) كانوا يتهمونه فيما يخبرهم به عن النبى (صلى اللّه عليه و آله) من أخبار الملاحم، و الغائبات. و قد كان شك منهم جماعه فى أقواله، و منهم من

۱- شرح النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۱۳۶.
۲- شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۲۹۱ و البحار ج ۳۴ ص ۳۰۲.
۳- شرح النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۱۲۸.
۴- راجع: نهج البلاغه (بشرح عبده) ج ۱ ص ۱۱۹ و خصائص الأئمه للشريف الرضى ص ۹۹ و الإختصاص ص ۱۵۵ عن كتاب ابن دأب، و الإرشاد للمفيد ص ۱۶۲ و الفصول المختاره ص ۲۶۲ و الإحتجاج ج ۱ ص ۲۵۵ و ينابيع الموده ج ۳ ص ۴۳۵ و البحار ج ۳۴ ص ۱۰۳ و ۱۳۶ و ج ۳۵ ص ۴۲۱ و ج ۳۸ ص ۲۶۹ و ج ۴۰ ص ۱۱۱ و شرح النهج للمعتزلى ج ۶ ص ۱۲۷ و نهج الإيمان ص ۱۶۴ و جواهر المطالب فى المناقب الإمام على (عليه السلام) ج ۱ ص ۳۲۱.

واجهه بالشک و التهمه (۱) ..

أبو بكر هو الوسيط:

و لا ـ نتفاجأ إذا كـان أبـو بكر هو الوسـيط الـذى طلب من رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) أن يـدعو اللّه أن يسـقيهم، فهنـاک اعتبارات عديده لا بد من النظر إليها، فلاحظ ما يلى:

۱- إن حديث النبى (صـلى اللّه عليه و آله) عن شـخص يحدثهم بما كان و بما هو كائن، إنما هو حديث عن إنسان يملک علما خاصـا، ليس لأحـد منهم كلهم أى سبيـل إليه، فهو رجل متصل بالغيب، و قـد اختصه اللّه بما لم يعطه أحـدا من خلقه، إلا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) دون سواه ..

۲- إن هذا العلم هو ما نسميه بعلم الإمامه، و هو أحد سبيلى معرفه شخص الإمام. و السبيل الآخر هو النص ..

۳- إنه (صـلى اللّه عليه و آله) تحـدث عن رجل غائب، و حـذر جميع من حضـر من مغبه الخروج على جاده الإسـتقامه و السداد بمخالفته، و أن عاقبه ذلک ستكون هى عذابهم، و لا يعبأ اللّه تعالى بهم ..

و لا تعذب الأمه بمخالفه أحد إلا إن كان نبيا، أو وصى نبى ..

۴- و من جهه أخرى فإننا نلاحظ: أن الـذى غاب بإذن رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) فى هـذه الغزوه هم أمير المؤمنين (عليه السلام)، و الضعفاء، و النساء و الصبيان، و الذين لا يجدون ما يحملهم عليه. و المنافقون ..

۱- شرح النهج للمعتزلى ج ۲ ص ۲۸۶.

و أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد قال لواحد من هؤلاء فقط، و هو ذلک المأذون له بالبقاء، و المنصوب من قبله علی المدینه: إنه منه بمنزله هارون من موسی إلا أنه لا نبی بعده ..

۵- و یلاحظ أیضا: أن الـذی جاء یطلب الماء من رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) هو نفس ذلک الـذی یتزعم المعارضه لأمیر المؤمنین (علیه السـلام)، و یخطـط لاـنتزاع الأـمر منه فور وفاه رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)، و هو لّما یـدفن .. و الناقل لهـذا الحدیث أیضا هو نصیره و نظیره، و وزیره، و خلیفته من بعده ..

و هو یطلب ذلـک تحت وطـأه عطش کـان نتیجه لمـا جری فی الحجر، حیث أخبر النبی (صـلی اللّه علیه و آله) عن أمر الإمام و الإمامه حسبما أوضحناه ..

۶- لقد کان النبی (صـلی اللّه علیه و آله) یری حال أصـحابه، و جهدهم و عطشـهم و معاناتهم، و لکنه لم یبادر إلی مد ید العون لهم، و لا اکترث بحالهم، بل تجاهل هذا الحال، حتی جاؤوه هم و طلبوا منه ذلک.

و لا شک فی أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) لیس قاسیا علیهم بل کان رحیما بهم عطوفا علیهم کما قال اللّه تعالی: عَزِیزٌ عَلَیْهِ ما عَنِتُّمْ حَرِیصٌ عَلَیْکُمْ بِالْمُؤْمِنِینَ رَؤُفٌ رَحِیمٌ (۱)، فلما ذا غض النظر حتی کانوا هم المطالبین له بالتدخل، و کان الوسیط خصوص أبی بکر.

فإن ذلک یدلنا علی أن ثمه سیاسه إلهیه حکیمه و فاضحه لنوایا

۱- الآیه ۱۲۸ من سوره التوبه.

مکتومه، کان لا بد من العمل علی فضحها، و الحر تکفیه الإشاره ..

تلمیح .. کأنه تصریح:

إن حدیث الناقه، و عقرها، و صالح و قومه .. ثم تحذیر النبی (صلی اللّه علیه و آله) لقومه من أن یصیبهم ما أصاب قوم صالح، ثم ذکره لرجل منهم، یخبرهم عن الماضی و عما یأتی. و أن سلوکهم معه إن لم یکن علی طریق الإستقامه و السداد، فإن اللّه تعالی سیعذبهم، و لا یعبأ بعذابهم شیئا ..

إن هذا الحدیث لم یکن مجرد تلویح، بل هو قد انتهی إلی التصریح، لمن راجع ذاکرته، و راقب أقوال الرسول الأکرم (صلی اللّه علیه و آله) التی کان یقرن فیها قاتل علی (علیه السلام) بعاقر ناقه صالح (۱) ..

أبو رغال:

و أما بالنسبه لأبی رغال فقد قدمنا بعض الحدیث عنه فی الجزء الخامس و العشرین فی فصل (قبر أبی رغال) و لا نری ضروره للإعاده ..

۱- راجع: العقد الفرید (ط دار الشرفیه بمصر) ج ۲ ص ۲۱۰ و السیره النبویه لابن هشام ج ۱ ص ۵۹۱ ط مصطفی الحلبی و إحقاق الحق (الملحقات) ج ۴ ص ۳۳۲ عن بحر المناقب لابن حسنویه، و مقاصد المطالب ص ۱۱ و البدء و التاریخ ج ۵ ص ۶۱ و نهایه الأرب ج ۲ ص ۱۹۰ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۱۳۷ و مستدرک الحاکم ج ۳ ص ۱۱۳ و أسد الغابه ج ۴ ص ۳۳ و تلخیص المستدرک للذهبی ج ۳ ص ۱۱۳ و نظم درر السمطین ص ۱۲۶ و الفصول المهمه لابن الصباغ ص ۱۱۳ و المناقب للخوارزمی و نور الأبصار (ط دار العامره بمصر) ص ۹۸. و الروایات فی ذلک کثیره جدا لا مجال لاستقصائها، و لا ضروره لإحصائها ..

المعجزه تلو المعجزه:

و لم يقتصر الأمر على هذا الذى جرى فى الحجر، بل استمرت المعجزات و الكرامات لرسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) تلح على ضمير النـاس، و تقتحم عليهم خلواتهم التـأمليه، لترسـخ لـديهم اليقين، و لتؤكـد الحجه بـالحجه، و لتكون كلمه اللّه هى العليا، و كلمه أهل المطامع و الأهواء، هى السـفلى، فجاء استسقاء رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ليروى الناس من ظمأهم بعد أن منعوا من ماء الحجر، تأكيـدا على أن اللّه الذى منعهم هو الذى يعوضـهم بدعوه من نبيّه، ليؤكد لهم بذلك صدقه و قداسـته، و يلزمهم بالحق، و لو كانوا كارهين ..

مواصله المسير دون ماء:

و قد أمرهم النبى (صلى اللّه عليه و آله) بالإرتحال، و أن لا يحملوا معهم من ماء الحجر شيئا ..

و طبيعى أن يثير هذا فيهم الهواجس و الوساوس، و أن يتنامى خوفهم و يزداد كلما أوغلوا فى تلك الصحراء القاحله حيث تزداد احتمالات هلاكهم و ما معهم من دواب، من شده العطش.

و لا بـد أن يرتبـط ذلك كله بصور العـذاب الـذى صـبه اللّه تعالى على ثمود، و آثار هـذا الغضب الإلهى التى لم تنته حتى بعد مضـى آلاف السنين، و يقع الأمر الذى طالما أرعبهم، و أقضّ مضاجعهم ألا و هو العطش الشديد، المنذر بالموت. و يتعاظم هذا الخطر و يزداد، و ظهر لهم أن لا ملجأ من اللّه إلا إليه ..

و تعلقت القلوب، و انشدّت الأنظار إلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و طلبوا منه أن يغيثهم بدعوه منه يرفعها إلى اللّه تعالى، ليسقيهم الماء، تفضلا منه، و كرامه لرسوله (صلى اللّه عليه و آله) ..

و لم يصلّ بهم رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) صلاه الإستسقاء، بل اكتفى برفع يديه نحو السماء، فلم يرجعها حتى قال له الكريم: خذ، و أرخت السماء عزاليها، و سكبت عليهم ما قسمه اللّه تعالى لهم .. و لم يتجاوز المطر العسكر ..

و طبيعى أن تكون الفرحه عارمه، و أن يكون الشعور بالإمتنان عظيما ..

و ذلك كله يحتم عليهم أن لا ينسوا ما بينه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) لهم من لزوم الإستقامه، و تحرى الصواب حين يكون معهم من يخبرهم بما كان و بما هو كائن .. و أن لا يتخلوا عنه، و إلا، فإن عليهم أن يواجهوا العذاب الأليم، و الغضب الإلهى العظيم ..

لا يدرى النبى صلّى اللّه عليه و آله أين ناقته!!

ثم إنهم رؤوا: أن رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) سار حتى إذا كان ببعض الطريق متوجها إلى تبوك فأصبح فى منزل، فضلّت ناقه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله).

قال محمد بن عمر: هى القصواء ..

فخرج أصحابه فى طلبها، و عند رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) عماره بن حزم، و كان عقبيا بدريا، قتل يوم اليمامه شهيدا، و كان فى رحله زيد بن اللصيت، أحد بنى قينقاع، كان يهوديا، فأسلم، فنافق، و كان فيه خبث

اليهود و غشـهم، و كان مظاهرا لأهل النفاق، فقال زيـد و هو فى رحل عماره بن حزم، و عماره عند رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله): محمد يزعم أنه نبى، و هو يخبركم عن خبر السماء، و هو لا يدرى أين ناقته!!

فقـال رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله) و عمـاره عنـده: (إن منافقـا قـال: هـذا محمـد يزعم أنه نبى، و يخبركم بأمر السـماء، و لا يـدرى أين ناقته، و إنى و اللّه لا أعلم إلا ما علمنى اللّه تعالى، و قـد دلنى اللّه عز و جل عليها، و هى فى الوادى فى شـعب كذا و كذا، لشعب أشار لهم إليه، حبستها شجره بزمامها، فانطلقوا حتى تأتونى بها). فذهبوا، فجاءوا بها.

فرجع عماره إلى رحله فقال: و اللّه، العجب لشى ء حدثناه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) آنفا عن مقاله قائل أخبرها اللّه تعالى عنه، قال كذا و كذا للذى قال زيد.

فقـال رجل ممن كان فى رحل عماره- قال محمـد بن عمر: و هو عمرو بن حزم أخو عماره- و لم يحضـر رسول اللّه (صـلى اللّه عليه و آله): زيد و اللّه قائل هذه المقاله، قبل أن تطلع علينا.

فأقبـل عمـاره على زيـد يجأ فى عنقه، و يقول: يـا عبـاد اللّه، إن فى رحلى لـداهيه و مـا أشـعر، أخرج يـا عـدو اللّه من رحلى فلا تصحبنى.

قال ابن إسحاق: زعم بعض الناس أن زيدا تاب بعد ذلک، و قال بعض الناس: لم يزل متهما بشرّ حتى هلک (۱).

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۸ و ۴۴۹ عن الواقدى و ابن اسحاق، و راجع: تاريخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۷۱ و السيره النبويه لابن هشام ج ۴ ص ۹۵۰.

و نقول:

قد تکرر فی الغزوات المختلفه ذکر ضـلال ناقه رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله)، و دلاله النبی (صـلی اللّه علیه و آله) أصـحابه علیها، و ظهور أن اللّه تعالی مسدّد نبیه بالوحی، و تأکد بوار کید المنافقین، و افتضاح أمرهم ..

و هذا بالذات، هو ما جری فی غزوه تبوک، کما قررته الروایه الآنفه الذکر ..

طعن المشککین و المنافقین:

و یلاحـظ: أن طعن المنافقین، و الیهود و المشـککین فی رسول اللّه (صـلی اللّه علیه و آله) یترکز علی موضوع علم النبی (صـلی اللّه علیه و آله) بـالغیب، فیتّخـذ من ضـیاع نـاقته ذریعه للتشـکیک بـالنبوه، عن طریق إثاره الشـبهه بعلمه بمکان ناقته، فإن جهله- بزعمهم- بمکان ناقته دلیل عدم نبوته ..

و هم یرسـلون هـذا الأـمر إرسـال المسـلمات .. و کـأنه ممـا تحکم به العقول أو تقضـی به فطره النـاس، کـل الناس، حیث یقـدم الیهودی للمشرک، و للمسلم هذا الأمر علی أنه أمر بدیهی و أنه دلیل قاطع علی ذلک.

و لم ینقل لنا أنه (صـلی اللّه علیه و آله) ناقشهم فی هذا الأمر، أو رده علیهم، بل هو یستجیب لما یقتضیه هذا التحدی، و یخبرهم بمکان الناقه، و یصف لهم حالها، و ما آل إلیه أمرها بدقه.

و بظهور صدقه فی ذلک کله یظهر اللّه تعالی للملأکیدهم، و یفتضح به کذبهم، و یبور سعیهم، فإن کید الشیطان کان ضعیفا ..

بل إنه (صلی اللّه علیه و آله) یقرّ و یؤکد اتصاله باللّه، و أنه یتلقی علمه

منه تبارک و تعالی، و أن هذا الذی یخبرهم به قد تلقاه منه سبحانه ..

سیاسه إظهار نفاق أهل النفاق:

و قد أظهرت قصه الناقه: أن کل الذی یجری، إنما هو بعین اللّه تبارک و تعالی، و لعله کان یهدف:

أولا: إلی ترسیخ إیمان الناس، و لا سیما الذین دخلوا فی الإسلام بعد فتح مکه، بفتح نوافذ لهم علی الغیب الإلهی، و تقریبهم من حقائقه، من خلال تجسیده لهم فی مفردات حسیه و حاضره ..

ثانیا: إنه یرید أن یبین للناس أن أهل الریب و النفاق لا یزالون یعیشون بینهم، و أنهم یسعون للکید لهذا الدین و أهله، و أن علی الناس أن یتنبهوا لذلک، لکی لا یقعوا فی المآزق و المهالک، التی ربما یکیدهم بها أولئک الحاقدون، و لا سیما مع اقتراب رحیل رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) عنهم، و هو کان یعلم بحقیقه ما یحاک و یدبر للإستئثار بأمر الناس بعده ..

و لعل نداء عماره بن حزم حین اکتشف الأمر: إن فی رحلی لداهیه، و ما أشعر، یصلح للتدلیل علی أن هذه السیاسه قد آتت ثمارها، و أن هذا من بعض آثارها.

النبی صلّی اللّه علیه و آله یأتم بابن عوف:

عن المغیره بن شعبه قال: لما کنا فیما بین الحجر و تبوک ذهب رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لحاجته، و کان إذا ذهب أبعد، و تبعه المغیره بماء بعد الفجر- و فی روایه: قبل الفجر- فأسفر الناس بصلاتهم، و هی صلاه الفجر حتی خافوا الشمس، فقدموا عبد الرحمن بن عوف، فصلی بهم.

فحملت مع رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إداوه فيها ماء، و عليه جبه روميه من صوف، فلما فرغ صببت عليه فغسل وجهه، ثم أراد أن يغسل ذراعيه فضاق كم الجبه، فأخرج يديه من تحت الجبه فغسلهما، فأهويت لأنزع خفيه، فقال: (دعهما فإننى أدخلتهما طاهرتين)، فمسح عليهما.

فانتهينا إلى عبد الرحمن بن عوف، و قد ركع ركعه، فسبح الناس لعبد الرحمن بن عوف حين رأوا رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) حتى كادوا يفتنون.

فجعل عبد الرحمن يريد أن ينكص وراءه، فأشار إليه رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) أن اثبت.

فصلى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) خلف عبد الرحمن بن عوف ركعه، فلما سلم عبد الرحمن تواثب الناس، و قام رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) يقضى الركعه الباقيه، ثم سلم بعد فراغه منها، ثم قال: (أحسنتم، أو قد أصبتم- فغبطهم أن صلوا الصلاه لوقتها- إنه لم يتوف نبى حتى يؤمه رجل صالح من أمته (١).

و نقول:

أولا: إن هذا الخبر و إن كان يراد له أن يسجل فضيله لعبد الرحمن بن عوف، من حيث إن من يصلى النبى (صلى اللّه عليه و آله) خلفه يكون له

١- المغازى للواقدى ج ٣ ص ١٠١٢ و سبل الهدى و الرشاد ج ٥ ص ٤٤٩ عن ابن سعد، و عن مسلم. و سيأتى مصادر ذلك فى فصل: (عزل أبى بكر عن الصلاه).

مقام ليس لغيره. و لكنه سيضيّع على أولئك المتحذلقين أنفسهم استدلالا آخر يعز على قلوبهم، و لطالما حاولوا تشييده و تأكيده و تعضيده .. و هو أنهم قد زعموا: أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) صلى خلف أبى بكر فى مرضه الذى توفى فيه (۱). و أن ذلك يدل على صحه خلافه أبى بكر بعد رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) إذ كيف لا نرضى لدنيانا من رضيه اللّه و رسوله (صلى اللّه عليه و آله) لديننا ..

فإذا كان (صلى اللّه عليه و آله) قد صلى خلف عبد الرحمن بن عوف فى غزوه تبوک (۲). فإن استدلالهم هذا الأخير يسقط عن الإعتبار، و يصبح أبو

۱- راجع: البحار ج ۲۸ ص ۱۶۴ و ۱۶۵ و الشرح الكبير لابن قدامه ج ۲ ص ۴۹ و كشاف القناع ج ۱ ص ۵۸۰ و نيل الأوطار ج ۳ ص ۱۸۴ و مسند أحمد ج ۳ ص ۲۴۳ و سنن الترمذى ج ۱ ص ۲۲۶ و السنن الكبرى للبيهقى ج ۳ ص ۸۳ و مجمع الزوائد ج ۹ ص ۴۶ و فتح البارى ج ۲ ص ۱۳۰ و ۱۴۶ و عمده القارى ج ۵ ص ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۹۱ و تحفه الأحوذى ج ۲ ص ۲۹۶ و ۲۹۷ و مسند أبى يعلى ج ۶ ص ۳۹۹ و شرح معانى الآثار ج ۱ ص ۴۰۶ و المعجم الصغير ج ۱ ص ۱۷۸ و معرفه السنن و الآثار ج ۲ ص ۳۶۰ و التمهيد لابن عبد البر ج ۲۲ ص ۳۱۷ و كنز العمال ج ۸ ص ۲۰ و فيض القدير ج ۵ ص ۳۷۸ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۲ ص ۲۲۲ و ۲۲۳ و تاريخ بغداد ج ۲ ص ۳۶ و ج ۹ ص ۲۹۶ و تاريخ مدينه دمشق ج ۲۱ ص ۳۷ و ۲۹۱ و ج ۵۱ ص ۱۷۳ و ذكر أخبار إصبهان ج ۱ ص ۱۷۶ و ۱۷۸ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۵۵ و إمتاع الأسماع للمقريزى ج ۱۴ ص ۴۶۰ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و السيره النبويه ج ۴ ص ۴۶۵ و سبل الهدى و الرشاد ج ۸ ص ۱۹۵.

۲- راجع: المصنف لابن أبى شيبه ج ۲ ص ۲۲۹ و المواقف للإيجى ج ۳ ص ۶۰۹ و ۶۱۰ و نصب الرايه ج ۲ ص ۳۲۳ و فيض القدير ج ۵ ص ۳۷۸ و الطبقات الكبرى لابن سعد ج ۳ ص ۱۲۹ و سير أعلام النبلاء ج ۱ ص ۷۹ و ۸۰ و تحفه الأحوذى ج ۲ ص ۲۹۴ و ج ۱۰ ص ۱۷۱ و سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۹ و ج ۸ ص ۱۹۴ و ج ۱۰ ص ۴۹۰ و السيره الحلبيه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۴۶۴ و ۴۶۸ و الخصائص الكبرى للسيوطى ج ۱ ص ۴۵۸ و المنتظم ج ۵ ص ۳۴ و صفه الصفوه ج ۱ ص ۳۴۹ و البحار ج ۲۸ ص ۱۶۵ و ۱۷۰ و مسند أحمد ج ۴ ص ۲۴۷ و مسند أبى داود الطيالسى ص ۹۵ و تنوير الحوالك للسيوطى ص ۵۹ و المسترشد للطبرى ص ۱۳۳ و التمهيد لابن عبد البر ج ۱۱ ص ۱۵۹ و ج ۲۲ ص ۳۲۲ و شرح النهج للمعتزلى ج ۱۷ ص ۱۹۶ و تهذيب الكمال ج ۱۴ ص ۱۰۲ و أمالى المحاملى ص ۲۵۸ و المعجم الكبير ج ۲۰ ص ۴۲۷ و ۴۳۳ و معرفه السنن و الآثار للبيهقى ج ۲ ص ۲۹۰ و ۴۰۱ و شرح المواهب اللدنيه للزرقانى ج ۱ ص ۱۱۶ و كشف المشكل ج ۱ ص ۲۱۶ و كتاب الأم للشافعى ج ۱ ص ۱۸۲ و ۲۰۳ و نيل الوطار ج ۳ ص ۲۱۱ و فتح البارى ج ۲۳ ص ۱۴۶ و كنز العمال ج ۹ ص ۶۱۴ و فيض القدير ج ۵ ص ۳۷۸ و الأحكام لابن حزم ج ۲ ص ۲۱۸ و تاريخ مدينه دمشق ج ۳۵ ص ۲۵۸ و ۲۵۹ و الإصابه ج ۴ ص ۲۰۲ و البدايه و النهايه ج ۵ ص ۲۸ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۵۷ و ج ۶ ص ۳۶۱ و ج ۱۴ ص ۴۵۸ و ۴۵۹ و السيره و النبويه لابن كثير ج ۴ ص ۴۰ و تلقيح فهوم أهل الأثر لابن الجوزى ج ۱ ص ۸۳.

بكر، مثل عبـد الرحمن بن عوف، من هذه الجهه. فلما ذا يقدّم عليه و على غيره، و لا سـيما مع وجود النص على الغير فى حديث المنزله و حديث الغدير، و غير ذلک ..

و لا يختلفون أيضا فى أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد أمّر عمرو بن العاص

علی أبی بکر و عمر، و جماعه من المهاجرین و الأنصار، و کان عمرو یؤمهم طول زمان إمارته فی الصلاه علیهم، و لم یدل ذلک علی فضله علیهم فی الظاهر، و لا عند اللّه تعالی علی حال من الأحوال. و لم یوجب تقدمه علیهم بالخلافه.

ثانیا: إن صلاه النبی (صلی اللّه علیه و آله) خلف أی کان من الناس، لا تعنی أن ذلک الرجل یملک المواصفات التی تؤهله لمقام الإمامه و الخلافه، لأن إمامه الجماعه لا تحتاج إلی علم شامل، و لا إلی شجاعه، و لا إلی معرفه بشؤون المسلمین، و لا إلی تدبیر، و لا إلی فضل، و لا إلی غیر ذلک من شرائط، و مواصفات معتبره فی من یتولی شؤون الأمه.

ثالثا: إن هؤلاء یقولون: إنه لا تشترط فی إمامه الجماعه التقوی، و لا الإجتناب عن المحرمات و المآثم، و یزعمون أن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قال: (صلوا خلف کل بر و فاجر) (۱) ..

۱- راجع: جامع الخلاف و الوفاق للقمی ص ۸۴ و فتح العزیز للرافعی ج ۴ ص ۳۳۱ و المجموع للنووی ج ۵ ص ۲۶۸ و مغنی المحتاج للشربینی ج ۳ ص ۷۵ و المبسوط للسرخسی ج ۱ ص ۴۰ و تحفه الفقهاء للسمرقندی ج ۱ ص ۲۲۹ و بدائع الصنائع للکاشانی ج ۱ ص ۱۵۶ و الجوهر النقی للماردینی ج ۴ ص ۱۹ و البحر الرائق ج ۱ ص ۶۱۰ و تلخیص الحبیر لابن حجر ج ۴ ص ۳۳۱ و نیل الأوطار ج ۱ ص ۴۲۹ و شرح أصول الکافی ج ۵ ص ۲۵۴ و الإفصاح للمفید ص ۲۰۲ و المسائل العکبریه للمفید ص ۵۴ و الطرائف فی معرفه مذاهب الطوائف لابن طاووس ص ۲۳۲ و غوالی اللآلی ج ۱ ص ۳۷ و السنن الکبری للبیهقی ج ۴ ص ۱۹ و عمده القاری ج ۱۱ ص ۴۸ و تأویل مختلف الحدیث لابن قتیبه ص ۱۴۵ و سنن الدارقطنی ج ۲ ص ۴۴ و تنقیح التحقیق فی أحادیث التعلیق للذهبی ج ۱ ص ۲۵۶ و ۲۵۷ و نصب الرایه للزیلعی ج ۲ ص ۳۳ و ۳۴ و الدرایه فی تخریج أحادیث الهدایه لابن حجر ج ۱ ص ۱۶۸ و الجامع الصغیر للسیوطی ج ۲ ص ۹۷ و کنز العمال ج ۶ ص ۵۴ و کشف الخفاء للعجلونی ج ۲ ص ۲۹ و ۳۲ و شرح السیر الکبیر للسرخسی ج ۱ ص ۱۵۶ و الدرایه فی تخریج أحادیث الهدایه ج ۱ ص ۱۶۸ و تلخیص الحبیر ج ۲ ص ۳۵ و تأویل مختلف الحدیث لابن قتیبه ج ۱ ص ۱۵۴ و العلل المتناهیه لابن الجوزی ج ۱ ص ۴۲۲ و ۴۲۵ و المقاصد الحسنه للسخاوی ج ۱ ص ۴۲۶.

و لکنهم یشترطون العداله و العلم، و .. و .. فی إمامه الأمه ..

رابعا: إن حدیث صلاه أبی بکر بالناس، ثم برسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لم یثبت من الأساس، فإن بعض الروایات قد صرحت: بأن عائشه هی التی أمرت أباها بالصلاه (۱)، و لیس رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لکی یقال:

کیف لا نرضی لدنیانا من رضیه رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) لدیننا ..

خامسا: قد صرحت الروایات أیضا: بأن النبی (صلی اللّه علیه و آله) قد عزل أبا بکر عن الصلاه، و صلی هو مکانه رغم مرضه الشدید (۲) ..

۱- راجع: شرح النهج للمعتزلی ج ۹ ص ۱۹۷ و ج ۱۴ ص ۲۳ و کتاب الأربعین للماحوزی ص ۶۲۰ و مناقب أهل البیت (علیهم السلام) للشیروانی ص ۳۹۹ و نهج السعاده للمحمودی ج ۵ ص ۲۶۸ و البحار ج ۲۸ ص ۱۵۹. و سیأتی مصادر أخری لهذا الحدیث فی فصل: (عزل أبی بکر عن الصلاه).

۲- راجع: البحار ج ۲۷ ص ۳۲۴ و ج ۲۸ ص ۱۱۰ و ج ۸۵ ص ۹۶ و شرح النهج للمعتزلی ج ۱۴ ص ۲۳ و الدرجات الرفیعه فی طبقات الشیعه ص ۳۰۷ و مناقب أهل البیت (علیهم السلام) للشیروانی ص ۳۹۹ و مواقف الشیعه ج ۳ ص ۴۳۸ و قاموس الرجال للتستری ج ۱۱ ص ۲۳۵.

سادسا: لما ذا قدّم الناس عبد الرحمن بن عوف، و لم يقدموا أبا بكر، أو عمر، فإن هؤلاء يدّعون أنهما أفضل من ابن عوف؟! أو لما ذا لم يقدموا عثمان، فكذلك أيضا حسب ما هو مقرر عندهم؟! ..

سابعا: قد صرحت روايه المغيره بأن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قد تأخر عن صلاته حتى خاف الناس من طلوع الشمس قبل رجوعه، فقدموا عبد الرحمن بن عوف ..

و هذا غير مقبول، و لا معقول منه (صلى اللّه عليه و آله)، لأنه يتضمن اتهام النبى (صلى اللّه عليه و آله) بالتفريط فى صلاته الواجبه، و أنه ليس من الذين هم على صلاتهم يحافظون.

و قد كان قيام الليل واجبا على رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) و كان يصلى الفجر، فلما ذا لم يتهيأ لصلاه الصبح قبل أن يحين وقتها ..

ثامنا: إن من غير المقبول و لا المعقول أن يسافر النبى (صلى اللّه عليه و آله) لحاجته بمقدار مسير أكثر من نصف ساعه ذهابا، و مثلها إيابا، فيبدأ سفره من الفجر أو قبله، و تتأخر عودته إلى الوقت الذى يخشى فيه من طلوع الشمس، و الناس ينتظرونه لصلاه الصبح.

تاسعا: إن الإستعانه فى الوضوء للصلاه مكروهه، فعن أبى عبد اللّه (عليه السلام): أن النبى (صلى اللّه عليه و آله) قال: خصلتان لا أحب أن يشاركنى فيهما أحد: وضوئى فإنه من صلاتى، و صدقتى فإنها من يدى إلى يد السائل، فإنها تقع فى يد الرحمان (١).

١- الوسائل (ط مؤسسه آل البيت) ج ١ ص ۴٧٨ و (ط دار الإسلاميه) ج ١ ص ٣٣۶ و الخصال للصدوق ص ٣٣ و النوادر للراوندى ص ١٩٠ و البحار ج ٢٣ ص ١٢٨ و ج ٧٧ ص ٣٢٩ و ج ٩٣ ص ١٢٨ و ١٧٨ و كتاب الطهاره للشيخ الأنصارى ج ٢ ص ۴٠١ و (ط ق) ج ١ ص ١۵٠ و مستدرك الوسائل ج ١ ص ٣۴۴ و ٣۴۶ و سنن النبى للطباطبائى ص ٢٧۶ و تفسير نور الثقلين ج ٢ ص ٢۶١ و جامع أحاديث الشيعه ج ٢ ص ٢٧٢ و تفسير العياشى ج ٢ ص ١٠٨ و جواهر الكلام ج ٢ ص ٣۴٣.

و روی الحسن بن علی الوشا: أنه دخل الإمام الرضا (علیه السلام) و بین یدیه إبریق یرید أن یتهیأ منه للصلاه، فدنوت منه لأصب علیه فأبی ذلک، فقال: مه یا حسن.

فقلت له: لم تنهانی أن أصب علی یدیک؟ تکره أن أؤجر.

قال: تؤجر أنت، و أؤزر أنا.

فقلت: و کیف ذلک؟

فقال: أما سمعت اللّه عز و جل یقول: فَمَنْ کانَ یَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْیَعْمَلْ عَمَلًا صالِحاً وَ لا یُشْرِکْ بِعِبادَهِ رَبِّهِ أَحَداً و ها أنا ذا أتوضأ للصلاه و هی العباده، فأکره أن یشرکنی فیها أحد (۱).

و رووا: أن عمر رأی رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) یستقی ماء

۱- الکافی ج ۳ ص ۶۹ و تهذیب الأحکام ج ۱ ص ۳۶۵ و الوسائل (ط مؤسسه آل البیت) ج ۱ ص ۴۷۷ و (ط دار الإسلامیه) ج ۱ ص ۳۳۵ و البحار ج ۴۹ ص ۱۰۴ و ج ۸۱ ص ۳۴۹ و جامع أحادیث الشیعه ج ۲ ص ۲۷۲ و مسند الإمام الرضا (علیه السلام) ج ۲ ص ۱۵۳ و تفسیر نور الثقلین ج ۳ ص ۳۱۶ و مستند الشیعه ج ۲ ص ۱۵۷ و جواهر الکلام ج ۲ ص ۳۱۲ و ۳۴۳ و کتاب الطهاره للأنصاری ج ۲ ص ۳۹۹ و (ط ق) ج ۱ ص ۱۴۹.

لوضوئه فبادره یستقی له، فقال له: (مه یا عمر، فإنی أکره أن یشرکنی فی طهوری أحد).

أو: (لا أحب أن یعیننی علی وضوئی أحد).

أو: (أنا لا أستعین فی وضوئی بأحد) (۱).

فلما ذا لا ینزه النبی (صلی اللّه علیه و آله) نفسه عن هذا المکروه فی غزوه تبوک أیضا، فیخالف طریقته و یستعین بالمغیره؟! مع أن رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) قال: ابن سمیه (أو عمار) ما عرض علیه أمران قط إلا اختار الأرشد منهما (أو أرشدهما) (۲) فإن کان هذا حال عمار فکیف بالنبی الأعظم

۱- راجع: مجمع الزوائد ج ۱ ص ۲۲۷ و مسند أبی یعلی ج ۱ ص ۲۰۰ و عمده القاری ج ۳ ص ۶۱ و کنز العمال ج ۹ ص ۱۴۴ و ۲۰۷ و (ط مؤسسه الرساله) ج ۹ ص ۴۷۲ و المجروحین من المحدثین و الضعفاء و المتروکین ج ۳ ص ۵۳ و تحفه المحتاج ج ۱ ص ۱۹۰ و البیان و التعریف ج ۲ ص ۲۷۰ و حاشیه ابن عابدین ج ۱ ص ۱۲۶ و المطالب العالیه لابن حجر ج ۲ ص ۳۰۵ و الفردوس بمأثور الخطاب لابن شیرویه الدیلمی ج ۵ ص ۳۱۰ و تلخیص الحبیر ج ۱ ص ۹۷ و خلاصه البدر المنیر فی تخریج کتاب الشرح الکبیر ج ۱ ص ۴۰ و نیل الأوطار ج ۱ ص ۲۱۹.

۲- مسند أحمد ج ۱ ص ۳۸۹ و ۴۴۵ ج ۶ ص ۱۱۳ و سنن الترمذی ج ۵ ص ۳۳۲ و المستدرک للحاکم ج ۳ ص ۳۸۸ و فتح الباری ج ۷ ص ۷۲ و تحفه الأحوذی ج ۱۰ ص ۲۰۳ و ج ۱۰ ص ۲۱۳ و المصنف لابن أبی شیبه ج ۷ ص ۵۲۳ و الجامع الصغیر ج ۲ ص ۴۹۵ و کنز العمال ج ۱۱ ص ۷۲۱ و ۷۲۳ و فیض القدیر ج ۲ ص ۷۳ و ج ۵ ص ۵۶۷ و الجامع لأحکام القرآن ج ۱۰ ص ۱۸۱ و معجم الرجال و الحدیث لمحمد حیاه الأنصاری ج ۱ ص ۷۲ و تاریخ مدینه دمشق ج ۴۳ ص ۴۰۴ و ۴۰۷ و أسد الغابه ج ۴ ص ۴۵ و الأعلام للزرکلی ج ۵ ص ۳۶ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۳ ص ۵۷۵ و المسانید لمحمد حیاه الأنصاری ج ۱ ص ۱۳۸ و ۲۰۴ و ۳۲۸ و علل الدارقطنی ج ۵ ص ۲۳۳ و المراجعات ص ۳۱۹ و ۳۲۰ و الغدیر للأمینی ج ۹ ص ۲۶ و ۲۵۹ و ج ۹ ص ۳۲۵ و البدایه و النهایه ج ۷ ص ۲۹۸ و أعیان الشیعه ج ۸ ص ۳۷۳ و وقعه صفین للمنقری ص ۳۴۳.

(صلی اللّه علیه و آله)؟!

عاشـرا: لما ذا یحمل له الأداوه المغیره بن شـعبه، و هو الرجل المعروف بالغدر، و قد أسلم بعد أن فتک بثلاثه عشر رجلا، غدرا، حسدا، و أخذ أموالهم، لکی یأمن من ملاحقه أهلهم و عشائرهم له (۱) ..

۱- راجع: فتح الباری ج ۵ ص ۲۴۹ و عمده القاری ج ۱۴ ص ۳ و ۱۱ و الکامل فی التاریخ ج ۲ ص ۲۰۲ و عیون الأثر ج ۲ ص ۱۱۷ و الغـارات للثقفی ج ۲ ص ۸۳۳ و ۸۳۴ و عـون المعبود ج ۷ ص ۳۱۷ و السـیره الحلـبیه (ط دار المعرفه) ج ۲ ص ۶۹۸ و البحار ج ۲۰ ص ۳۶۹ و أعیان الشیعه ج ۱ ص ۲۶۹ و السیره النبویه لابن هشام ج ۳ ص ۷۷۹ و راجع: نیل الأوطار للشوکانی ج ۸ ص ۱۸۵ و کتاب الأربعین للشیرازی ص ۳۱۲ و مسند أحمد ج ۴ ص ۳۲۹ و صحیح البخاری ج ۳ ص ۱۸۰ و سنن أبی داود ج ۱ ص ۶۲۹ و السنن الکبری للبیهقی ج ۹ ص ۱۱۳ و ۲۱۹ و تاریخ الإسلام للذهبی ج ۲ ص ۳۶۹ و ۳۷۶ و إمتاع الأسماع ج ۹ ص ۱۰ و المصنف للصنعانی ج ۵ ص ۳۳۶ و صحیح ابن حبان ج ۱۱ ص ۲۲۱ و المعجم الکبیر ج ۲۰ ص ۱۲ و شرح النهج ج ۲۰ ص ۸ و تفسیر مجمع البیان ج ۹ ص ۱۹۶ و تفسیر المیزان ج ۱۸ ص ۲۶۶ و جامع البیان ج ۲۶ ص ۱۲۸ و تفسیر البغوی ج ۴ ص ۲۰۰ و تفسیر القرآن العظیم ج ۴ ص ۲۱۲ و الدر المنثور ج ۶ ص ۷۶ و تاریخ مدینه دمشق ج ۵۷ ص ۲۲۷ و تاریخ الأمم و الملوک ج ۲ ص ۳۷۵ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۳ ص ۳۳۲.

و كيف قبل المسلمون أن ينفرد المغيره المعروف بغدره برسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و لم يوجد فيهم من يتبرع بالقيام بهذا الأمر دونه ..

حادى عشر: ما معنى قول الروايه: إنه (صلى اللّه عليه و آله) قد غبطهم حيث صلوا الصلاه لوقتها، و قال لهم: أحسنتم. فإن المفروض: أنه (صلى اللّه عليه و آله) قد صلاها أيضا لوقتها، بل هو قد صلاها معهم ..

و إن كان المقصود: أنهم قد صلوها فى أول وقتها، فغير صحيح، لأنهم ما صلوها إلا بعد أن خافوا الشمس أن تطلع ..

على أن هذه الغبطه إنما يصبح لها معنى لو كانوا لم يضيعوا فضيله أول الوقت، حيث يكونون قد فازوا بما لم يفز به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فغبطهم من أجل ذلك كله، لكن ذلك لم يحصل ..

إلا إن كان المقصود: أنه غبطهم على عدم تفريطهك بصلاتهم، و إن كان هو (صلى اللّه عليه و آله) قد أدرك هذه الصلاه أيضا.

قضاء النبى صلّى اللّه عليه و آله فى قضيه:

عن يعلى بن أميه قال: أتى رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) بأجير له قد نازع رجلا من العسكر، فعضه ذلك الرجل، فانتزع الأجير يده من فم العاض، فانتزع ثنيته.

فلزمه العاض، فبلغ به رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، و قمت مع أجيرى لأنظر ما يصنع، فأتى بهما رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله)، فقال:

(أيعمد أحدكم فيعض أخاه كما يعض الفحل)؟

فأبطل رسول اللّه (صلى اللّه عليه و آله) ما أصاب من ثنيته، و قال: (أ فيدع

يده فی فيک تقضمها کأنها فی فم فحل يقضمها)؟ (۱).

و نلفت النظر هنا إلی قوله (صلی اللّه عليه و آله): (يعض أخاه کما يعض الفحل)، و قوله: (تقضمها کأنها فی فم فحل يقضمها)، حيث إنه (صلی اللّه عليه و آله) يجسد بکلامه هذا القسوه البالغه، لمن يجب أن يعامل بأعلی درجات الرحمه و الرفق، و هو الأخ .. ليظهر للناس أن فعله سمج و قبيح، تنفر منه النفوس، و ذلک مبالغه منه (صلی اللّه عليه و آله) فی زجره عن مثل هذا العمل ..

النبی صلّی اللّه عليه و آله يردف سهيل بن بيضاء:

عن سهيل بن بيضاء: أن رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) أردفه علی رحله فی غزوه تبوک، قال سهيل: و رفع رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) صوته: (يا سهيل).

کل ذلک يقول سهيل: يا لبيک يا رسول اللّه، ثلاث مرات.

حتی عرف الناس أن رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله) يريدهم، فانثنی عليه من أمامه، و لحقه من خلفه من الناس، فقال رسول اللّه (صلی اللّه عليه و آله): (من شهد أن لا إله إلا اللّه وحده لا شريک له حرمه اللّه علی النار) (۲).

۱- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۴۹ و ۴۵۰ عن البخاری، و غيره و فی هامشه عن البخاری (۴۴۱۷) و (ط دار الفکر) ج ۵ ص ۱۳۰. و راجع: کتاب الأم للشافعی ج ۷ ص ۱۵۸ و عمده القاری ج ۱۸ ص ۴۷ و المعجم الکبير ج ۲۲ ص ۲۵۰.

۲- سبل الهدی و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۰ عن أحمد، و الطبرانی، و الواقدی، و فی هامشه عن: مسند أحمد ج ۵ ص ۳۱۸ و ۲۳۶ و ابن حبان، و عن مجمع الزوائد ج ۶ ص ۲۵۲ و الطبقات الکبری لا سعد ج ۳ ص ۴۱۵ و إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۵۸.

و نقول:

إنه (صلی اللّه علیه و آله) لم یکن یرید- فیما یظهر- أن یواجه الناس بحقیقه أن ما یکنونه یخالف ما یظهرونه .. و أن علیهم أن یزیلوا جمیع رواسب الشرک من عقولهم، و أن یخلصوا للّه سبحانه، فهو (صلی اللّه علیه و آله) یتجنب إظهار أیه إشاره من شأنها أن تثیر الشبهه فی أمرهم، حتی إنه لا یوجه إلیهم خطابه، بل یتظاهر بأنه یرید بخطابه سهیل بن بیضاء، متعمدا أن یعرّفهم أنه یرید منهم أن یسمعوا ما سیقوله .. لأنه ینادی برفیع الصوت، مع أن سهیل بن بیضاء کان أقرب من غیره إلیه، و یجیبه سهیل بن بیضاء، و لکنه لا یکترث للإجابه بل یکرر النداء ..

و بعد أن تأکد أن الناس قد أدرکوا أنه یرید أن یقول شیئا، و أنه یرید لهم أن یسمعوا ما یقول .. أطلق کلمته، التی توجههم إلی ضروره التزام خط التوحید بمعناه الدقیق و العمیق .. لأنه هو الذی یضمن سلامه مسیرهم نحو اللّه تبارک و تعالی وفق ما رسمه من أحکام و ما حدده من شرائع، حیث لا- یبقی لغیره تعالی أی دور فی حیاتهم، و أی تأثیر فی حرف تصرفاتهم و مواقعهم بالإتجاهات الخاطئه، حیث الهلاک و البوار، و التعرض لغضب الجبار، و استحقاق العقاب بالنار ..

النبی صلّی اللّه علیه و آله ینام عن الصلاه:

عن عقبه بن عامر قال: خرجنا مع رسول اللّه (صلی اللّه علیه و آله) فی

غزوه تبوک، فلما کان منها على لیله استرقد رسول اللّه (صلى اللّه علیه و آله) فلم یستیقظ حتى کانت الشمس قید رمح، قال: (ألم أقل لک یا بلال: اکلأ لنا الفجر)؟!.

فقال: یا رسول اللّه ذهب بی النوم، و ذهب بی مثل الذی ذهب بک.

قال: فانتقل رسول اللّه (صلى اللّه علیه و آله) من منزله غیر بعید، ثم صلى، و سار مسرعا بقیه یومه و لیلته، فأصبح بتبوک (۱).

و نقول:

۱- إن هؤلاء المخذولین یحاولون التسویق عمدا لأمور محدّده تجاه رسول اللّه (صلى اللّه علیه و آله) ربما لیبرروا مخالفات من یحبونهم من الحکام و الخلفاء، الذین کانوا لا یهتمون بصلاتهم، و بعباداتهم، و برعایه أحکام اللّه تبارک و تعالى فی مواقفهم، و سیاساتهم، و سائر تصرفاتهم ..

فأراد أتباعهم و محبوهم أن یبرروها لهم و یخففوا من وقع الإعتراضات علیهم بنسبه نظائر تلک المخالفات الشنیعه، و التهاون بأحکام اللّه تبارک و تعالى إلى النبی المعصوم صلوات اللّه و سلامه علیه و على آله الطیبین الطاهرین ..

و لکی یتم لهم ما یریدون، یحاولون تکریر نسبه هذه القبائح إلیه (صلى اللّه علیه و آله) فی المناسبات المختلفه حتى لیحسب الناظر: أن هذا الأمر مشهود و مرصود منه (صلى اللّه علیه و آله)، و أنه من عاداته التی یتکرر

۱- سبل الهدى و الرشاد ج ۵ ص ۴۵۱ عن البیهقی، و الدر المنثور للسیوطی ج ۲ ص ۲۲۵ و تاریخ مدینه دمشق ج ۵۱ ص ۲۴۰ و راجع: إمتاع الأسماع ج ۲ ص ۵۹ و البدایه و النهایه ج ۵ ص ۱۷ و السیره النبویه لابن کثیر ج ۴ ص ۲۴ و السیره الحلبیه (ط دار المعرفه) ج ۳ ص ۱۱۱.

صدورها منه باطراد ..

و ما نسبه النوم عن صلاه الصبح إليه (صلى اللّه عليه و آله)، التى تكررت فى جمله من أسفاره إلا واحده من هذه المفردات الكثيره، و قد حافظوا فيها حتى على الأشخاص، و على الكلمات كما يعلم بالمراجعه و المقارنه ..

و كنا قد تعرضنا لتفنيد هذه الترهات و الأباطيل حين الحديث عن رجوعه (صلى اللّه عليه و آله) من غزوه خيبر، و فى مواضع أخرى، و ها نحن نواجهها بعينها فى غزوه تبوك، فيرجى من القارئ الكريم أن يراجع ما ذكرناه حول هذه الأفيكه فى المواضع التى سلفت من هذا الكتاب ..

الفهارس

اشاره

١- الفهرس الإجمالی

۲- الفهرس التفصیلی

الفهارس:

تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِى الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ٩

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامى عام ١۴٢۶ الهجرى فى المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين فى الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر فى العلوم الإسلامية وتبعثرها فى أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية فى أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين فى العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهى منظمة فى برامج إلكترونية وجاهزة فى مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبىّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ فى المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة فى الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين فى الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها فى ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمى البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسك kiosk، الرسالة القصيرة ((sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فى تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزى

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلى، الرقم ١٢٩، الطبقة الأولى.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونى : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزى ٠٣١٣۴۴٩٠١٢۵

هاتف المكتب فى طهران ٨٨٣١٨٧٢٢ ـ ٠٢١

قسم البيع ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩شؤون المستخدمين ٠٩١٣٢٠٠٠١٠٩.